

AL-NADWI

TARIKH AL-DA'WAH

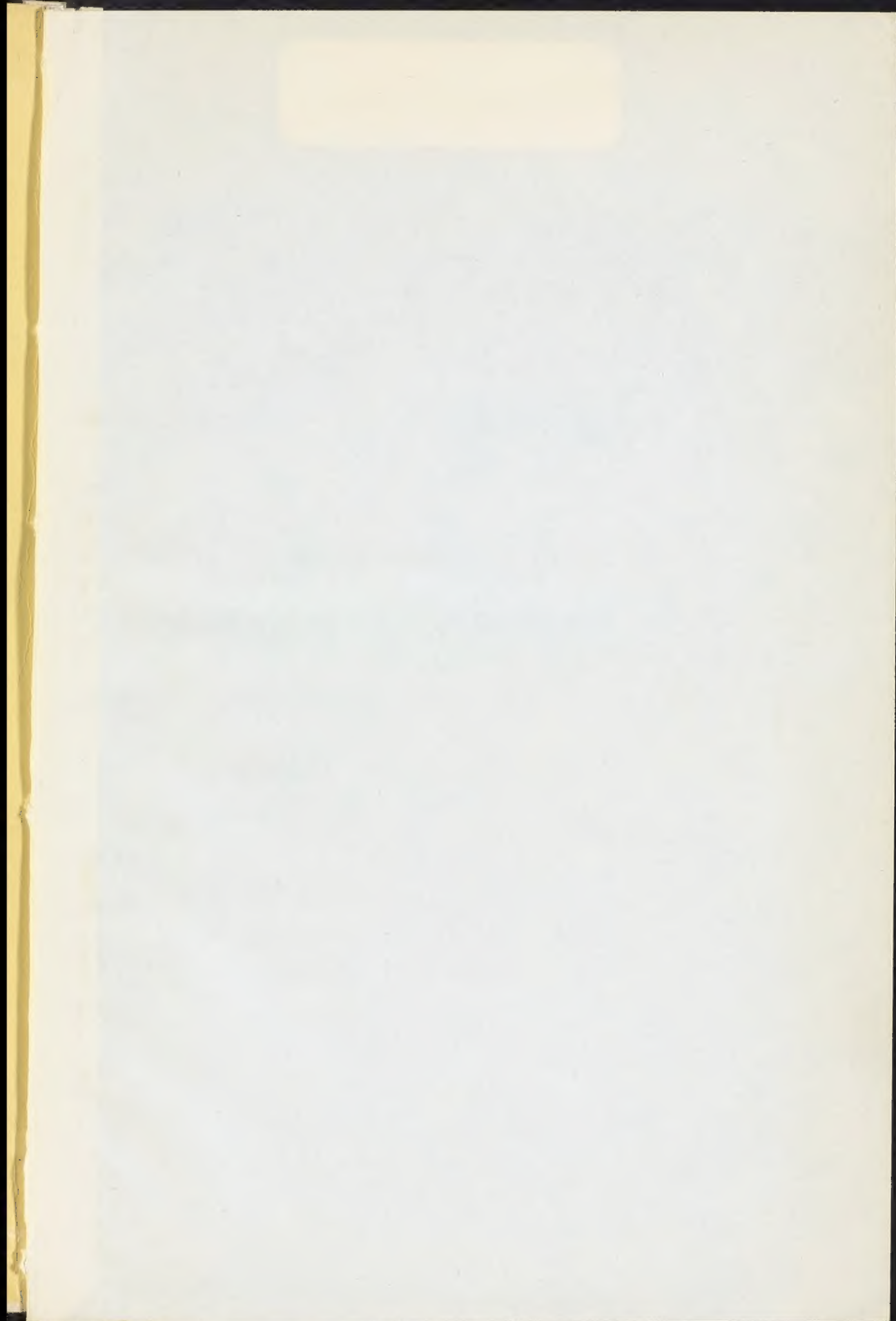
2272.69805.389
al-Nadwī
Tārīkh al-da'wah

DATE	ISSUED TO
DEC 23 1964	Bindery
FEB 1 - '65	S. H. PALAH G

Princeton University Library



32101 072575986



al-Nadwī, Mas'ūd

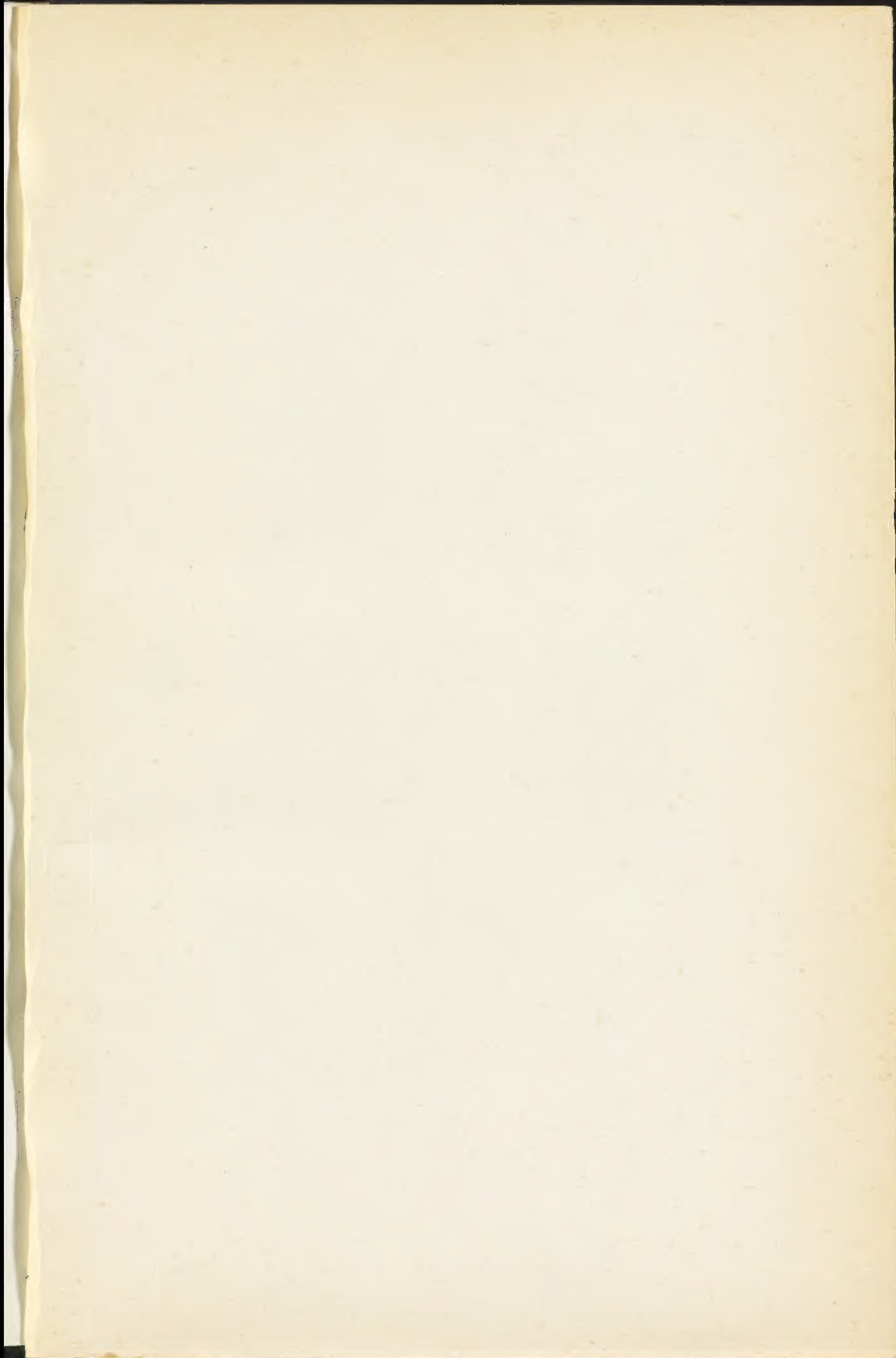
مسعود الندوي
معتد دار العربية للدعوة الإسلامية

Tārīkh al-da'wah

تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند



نشر وتوزيع
دار العربية



الفصل الأول

12-16-64 1985

إنتشار الإسلام في الهند

2272
.69805
.389

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طلعت شمس الاسلام من أفق تهامة ، وأضاءت بانوارها سهل
الأرض وجبلها ، وامتدت أشعتها الى ما وراء بلاد العرب شرقاً وغرباً
وجنوباً وشمالاً ، حتى استضاء بنورها أكثر بقاع الأرض .

وكل ذلك في أقل من قرن ، بحيث لم يسبق له مثيل في تاريخ
أديان العالم ، ولا يزال مؤرخو العالم يعضون بنان الكف من عجب
وحيرة .

١ — ملوك المسامين

وليُعرف كل من اطلع على التاريخ أن بلادنا — الهند — أيضاً
تنورت بنور الاسلام في القرن الأول من الهجرة ، وتشرفت بأقدام
المجاهدين الأولين (١) من العرب .

(١) أخذت العرب تشد الكرة على بلاد الهند الساحلية في عهد سيدنا عمر بن الخطاب
رضي الله عنه ، فزحفوا أول مرة الى تانة (المرفأ الصغير الذي ترقى في ما بعد ،
واخذت موضعه مدينة عامرة تدعى اليوم بومبي) ثم نزلوا بعدها بروص (بهروج)
من بلاد كجرات . وكان القرن قرون الصحابة ، فلا مرية في انه كان في هذه الجيوش
عدد غير قليل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .
وكذا تعد الهند من جملة البلاد التي تشرفت بأقدام الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين .

ولكنهم لم يتغلغوا في أعماق البلاد ، وإنما انحصر نفوذهم في مقاطعة
السند وماجاورها من الاقطار . وكذلك البحارون من العرب الذين
كانوا يملكون بشواطئها الغربية ، ويتاجرون مع أهلها من قبل بزوغ شمس
الاسلام ، ماتوا في قلب الديار الهندية ، فانحصرت (١) دائرة نفوذهم في
مليبار ونواحيها من بلاد الشواطئ الغربية ، فما امتدت اشعة ذلك النور
الوهاب الى داخل هذا القطر الا بعد ما امتلك ناصيته محمود الغزنوي (٣٨٨
- ٤٢١ هـ) وأخلافه .

فالذين دخلوا الهند من الملوك والفاطحيين بطريق دره خيبر (٢)
ما كانوا يعرفون من مزايا الاسلام الا قليلاً ، وما اضطغت قلوبهم بالصبغة
الربانية ، مثل المجاهدين الفاطحيين من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم .
ولذلك نراهم لم يؤثروا في عقائد البراهمة الراسخة تأثيراً ولم يحدثوا
فيها تغييراً مدهشاً ، كما أحدث العرب في الشام ، وفلسطين ، ومصر ،
والمغرب الأقصى وغيرها من البلدان التي بلغوا أهلها كلمة التوحيد ،
وفتحوها ، ثم سكنوها وعمروها .

ومن ثم تجد اليوم مصر الناهضة حاملة بيدها لواء زعامة العالم

(١) من شاء ان يطلع على تفاصيل كيفية انتشار الاسلام في الهند فليراجع : -
(أ) عرب و هند كي تعليقات (بالأردية) للاستاذ المحقق العلامة السيد سليمان الندوي
(ب) حاضر مسلمي الهند وغابرم لمسعود الندوي (غير مطبوع نشر منه جزء مهم في
صحيفة الفتوح : المجلد العاشر ؛ الاعداد ٤٥١ - ٤٦٠ وما بعدها .

(٢) الممر المشهور بين الجبال التي تحيط بالهند من جهة الشمال .

العربي دون الحجاز واليمن ، وكذلك نرى مسلمي مراکش والجزائر
أغرق في العروبة ، وأفصح لسانا من عرب الجزيرة أنفسهم .

ومهما نتأسف فلن نأسف على شيء مثل أسفنا على أن بلادنا -
ولاسيما القطر الشمالي منها - حرمت أقدام العرب المجاهدين الأولين ،
واستولت عليها شعوب جنفاة غلاظ ، ما كانت تعرف من الاسلام الا اسمه ، ولم
يدخل الايمان في قلوبهم الا تحلة القسم . ومعظم هؤلاء الفاتحين مادانوا
بالاسلام الا في القرن الثالث أو الرابع للهجرة ، حينما ظهرت امارات
الانحطاط في العواصم الاسلامية الكبرى ، واستبدت بأمرها أخلاط من
أهم شتى لم يتغلغل الايمان في قلوبهم بعد .

فما كان يهمهم من الغزو والقتال الا توطيد دعائم ممالكهم ، ولو
اعتنى هؤلاء الفاتحون من الترك ، والأفغان ، والمغول بدعوة الاسلام
معشار ما اعتنوا بحطام الدنيا الدنيئة لكان للاسلام شأن في بلاد البراهمة
غير شأنه اليوم .

وهؤلاء العبيد من الترك الذين استبدوا بالأمر في بغداد ،
وجعلوا خلفاء بني العباس ألعوبة بأيديهم ، لم يكن لهم علم بقوانين الاسلام
الحربية ، فاذا فتحوا قطراً قلما عاملوا أهله بمثل ما عاملهم به عمر بن الخطاب
وابو عبيدة بن الجراح ، وخالد بن الوليد ، رضي الله عنهم ، ومن هذا
حذوهم زمن الخلافة الراشدة . وكيف يرجي من الجنود الذين مارافقوا
الفاتحين الا طمعاً في الغنائم أن لا ينسوا واجب الدعوة الاسلامية ، ويدعوا
الناس الى الاعتصام بكتاب الله ، وسنة نبيه ﷺ ، وتسيير دفة الحكومة
على منهاج الراشدين المهديين .

وأول من دخل الهند من الفاتحين بطريق الجبال الشمالية الغربية
محمود الغزنوي (٣٨٨-٤٢١ هـ) صاحب الحملات المتتابعة المشهورة ، وكانت
جيوشه المتطوعة ممن دانوا بالاسلام حديثاً ، ولم يُعْن بتربيتهم وتدريبهم
على المنهاج الذي يدعو اليه الاسلام ، وفيهم من الهنادك والوثنيين
عدد لا يستهان به (١) .

فأي عجب اذا تنكبت جيوش محمود الغزنوي عن خطة الجهاد
الاسلامي ولم يتوخوا في ممتلكاتهم ورعاياهم العمل بالشرع الاسلامي ،
وقوانين الاسلام الحربية .

والذين خلفوا الغزنيين ، وجاؤوا من بعدهم فاتحين ، وقبوا
منصة الحكومة هم الغوريون الذين ما أسلموا الا في القرن الرابع للهجرة .
أما المغول الذين كانت لهم صولة ومنعة في البلاد في القرون
الآخيرة ، فكان عدادهم في الكفار الى زمن علاء الدين الخلجي (٦٩٥ -
٧١٦ هـ) ولذا نرى بعض هؤلاء الفاتحين والملوك يفرضون الجزية على
الأهالي في جانب آخر . والعجب كل العجب أن بعض هؤلاء الفاتحين لم
يفرقوا في القتل وسفك دماء الأبرياء بين الهنادك والمسلمين كما تعرف من
خبر تيمور (ت ٨٠٧ ١٤٠٤) ونادر (١١٦٠ / ١٧٤٧) وما يوم
حليمة بسر .

وذكر ابن بطوطة أن الاتراك المجاورين لمدينة هرات (من مدن
افغانستان) يسبون المسلمات أيضاً .

(١) ابن الاثير : ١٣٥/٩ . طبع ليدن .

وهؤلاء الأتراك أهل نجدة وبأس ، ولا يزالون يضربون على بلاد الهند ، فيسبون ويقتلون ، وربما أسبوا بعض المسلمات اللاتي يكن بأرض الهند ما بين الكفار ١ .

فأين هؤلاء من مجاهدي العرب الذين قاتلوا في سبيل الله فاخترقوا جدران آسيا وأفريقيا في ناحية ، وفي ناحية أخرى نرى قوادهم يتقدمون إلى الشرق ، فيفتحون خراسان ، وتركستان ، ويحفون إلى السند فيمتلكون ناصية الأمر فيها . وكل ذلك في أقل من مائة سنة ، نعم انهم فتحوا الممالك ، ودوخوا الأمصار ، لكنهم لم ينكثوا عهداً ، ولم يهدموا معبداً ولم يغدروا بأحد ، وفوق ذلك انهم لم ينسوا انهم دعاة الاسلام أولاً ومساعدو الحروب ، وأبطال الوغى ثانياً ، وأن همهم الوحيد اعلاء كلمة الله وبث دعوة الاسلام .

فما زالوا مستمسكين بعروة الاسلام الوثقى عاضين عليها بالنواجذ وقافين عند حدود الله . فلا تجد قوادهم وأمراءهم عدلوا عن خطية الاسلام وحكموا بشيء لا يستند إلى قواعد الشرع . وكيف لا ؟ وقد كان في جنود المجاهدين الأولين من العرب ، رجال تشرفوا بصحبة النبي ﷺ وبايعوه على السمع والطاعة . وأما الذين تمتعوا بصحبة أصحاب النبي ﷺ وحظوا بالحضور في مجالسهم وحلقات دروسهم فلا يحصيهم عدد ، وإذا عرفت هذا ، فلا يأخذنك العجب إذا قلت : ان هؤلاء

(١) رحلة ابن بطوطة : ٧١،٣ . طبع باريس .

الملوك الذين نشروا ظل سلطانهم على هذه البلاد وبقوا مالكين لأزمة الأمر فيها زهاء ثمانية قرون لم ينفعوا الدعوة الإسلامية في قليل ولا كثير .
والذين أسلموا من سكان البلاد ودخلوا في دين الله من تلقاء أنفسهم أو بجهود الصوفية والوعاظ ، لم تعن الحكومات المسلمة بتعليمهم وتثقيفهم ، فكانت النتيجة أن الآلاف المؤلفة من الذين أسلموا ما انفكوا عاكفين على شعائرهم الدينية القديمة ، متسكعين في ظلام الشرك والوثنية غير مترحزين عما كانوا عليه في جاهليتهم .

ومن ههنا يتبين لك صدق من (١) قال : أنه ما اضطربت نيران حرب عامة في بلاد الهند طول هذه القرون الا وكان في الجانبين لفيف من المسلمين والهنداك ولم تقع فيها ولا معركة واحدة أثارت غبارها فكرة دينية خالصة واسطف فيها المسلمون والهنداك اصطفا ما انضوى فيه مسلم تحت لواء الهنداك ولا انضم هندي الى صفوف المسلمين .

وذلك أن الحروب التي أشعلوا لظاها واصطلوا بنارها ، لم تكن حرباً دينية يقاتل فيها المسلمون الهنداك والوثنيين لاعلاء كلمة الله .

وانما كانت حروباً شخصية أو قومية أو قدوا نيرانها لتوطيد دعائم مملكتهم أو ارضاء شهواتهم الذاتية ، فانحاز كل من الفريقين - المسلمون والهنداك - الى حلفائهم وانضوا الى كنف من يأخذ بيدهم وينصرهم اذا أصابهم مصيبة في امارتهم وسلطانهم ، لا فرق في ذلك بين مسلم

Cawnpore Committee (١)
Report

وهنديكي ولذلك تراهم يقاتل بعضهم بعضا ويعملون بأسهم فيما بينهم .
وبلغت ببعضهم الحمية الجاهلية الى أنهم لما استيأسوا من الظفر في معركة
بهتير (Bhotnir) قتلوا نساءهم وذبحوا أولادهم بأيديهم ثم برزوا الى
ميدان القتال يناجزون اخوانهم في الدين حبل الحرب حتى قتلوا عن
آخرهم ، شأن أبناء وطنهم الشجعان من عشائر راجيوت (Rajput)^١
في مثل هذه المواقف .

٢ — غربة الاسلام

قد عرفت آنفاً أن الهند العزيزة ماتشرفت باقدام المجاهدين
الأولين من العرب الا قليلا واستولت عليها رجال من شعوب وأمم شتى ،
حديثه العهد بالاسلام لم يتسن لهم أن يرتووا من مناهله العذبة الصافية ،
فلا بدع اذا لم يؤثروا في عقائد البراهمة تأثيراً ملموساً .

أضف الى ذلك أن البلاد الساحلية من أعمال كيجرات والسند
أصبحت فيما بعد مزبلة للأفكار والعقائد المنحولة على الدين المبين ، يؤمها
المبتدعون ، من دار الاسلام ، المارقون من الدين ، الذين ضاقت عليهم
أوطانهم بما كانوا يدينون به من العقائد الباطلة والأوهام الكاذبة .

(١) قبيلة من قبائل الهند المعروفة ببسالة اهلها وشجاعتهم . وكان من دأبهم في ما مضى
أنهم كلما استيأسوا من الظفر والغلبة في الحرب ، قتلوا نساءهم وأولادهم ثم خرجوا الى
الميدان يرخصون انفسهم ويقتحمون المارك اقتحاماً حتى يقتلوا عن آخرهم .

Studies in Indian History by S.N. Sen. P. 119 (٢)

والذي تجده الآن في تلك البقاع من الفرق والطوائف الضالة
المضلة - من الاسماعيلية وأذئابها المذشعبة - إن هي إلا بقايا أولئك البغاة
الذين خرجوا على النظم الاسلامية أو أرادوا أن يأتوا على بنيان الاسلام من
قواعده فالتجأوا الى بلدان الهند الساحلية وألقوا عصاهم بها ، بعد ما طردوا
من مراكز الثقافة الاسلامية أو خافوا على أنفسهم من البقاء على مقربة من
العواصم المعمورة ببلاد الاسلام (١) .

وللهناج التعليمي الذي جرى العمل به في عصر الحكومات
المسلمة الهندية يد عظيمة في بقاء الآلاف المؤلفة من المسلمين الجدد على
عقائدهم الباطلة وعاداتهم الممتزجة بنحرفات الوثنية . فانهم لم يعيروا التعليم
الديني حقه من العناية ولم يهتموا أصلاً بتثقيف الناشئة المسلمة تثقيفاً دينياً .
وانما أرادوا أن يعدوا من الأهالي طبقة خاصة تشغل وظائف هامة في
دواوين الحكومة وتكون لهم عوناً في تسيير دفة الأمر بسهولة وانتظام .
وقد نجحوا في ذلك حيث نشأت طبقة خاصة من الأهالي خدمت الحكومة
واصطبغت بصبغتها حتى ترقى الى مناصب عالية في الحكومة . ومثلهم في
ذلك كمثل الطبقات المتعلمة الجديدة في دواوين الحكومة الانكليزية أمام
أعيننا بالأمس .

لكن هذا النجاح الملموس المشاهد عقبه خسران عظيم وصفقة
موبقة . إلا وهو عدم الاهتمام بالدين ونشر محاسنه وبث مزاياه بين
الملايين من الوثنيين المنتشرين في طول البلاد وعرضها .

(١) أي العواصم الاسلامية المعمورة كدمشق وبغداد وما يتبعها من بلاد المسلمين .

فأنت ترى أن الهند العزيزة قد أصيبت بهؤلاء الملوك الذين لم تكن
في قلوبهم - الا من رحم ربك - جذوة حب الدين المبين .

وفيه من لا يعرف من الاسلام الا اسمه . ومعظمهم لا يعرفون
لغة القرآن الكريم وسنة نبيه . فأصبحت الفارسية لغة الحكومة الرسمية .
وامتزج دين التوحيد الخالص بالعقائد الوثنية وأوهام المتصوفة
البراهمة وانحصر الدين في كتب الفقه ألفها المتأخرون من الفقهاء . فأى
عجب اذا مسخ دين الله مسخاً في بلاد البراهمة وحامت حوله أوهام
وأقاويل لأصل لها في كتاب الله وسنة نبيه ﷺ . وبلغ من تغلغل تلك
العقائد الباطلة في نفوسهم وامتزاجها بلحومهم ودمائهم أن جعلوا يتعصبون
لها ويدافعون عنها دفاع من يذب عن حمى الاسلام وشعائره . وما كانوا
يشعرون أن هذا الدفاع الباطل لا يزيد الباطل الا قوة ورسوخاً في
قلوب العامة .

وقد بلغوا من تمسكهم بعقائدهم الممزوجة بخرافات الوثنية
وإيمانهم بها أن رثى لهم العدو الشامت وبكى للاسلام من لا يبكي الا اذا
استيقن ان المنتمين اليه قد وصلوا من الانحطاط والتقهقر بمكان لا يرجي
بعده النهوض والعود الى سيرتهم السالفة من المجد والسؤود .

واليك ما قال بهذا الصدد الدكتور غوستاف لوبون - العالم
الفرنسي الشهير - : « ويظهر للباحث عند دراسة الاسلام في الهند أن
هذا الدين قد مسخ مسخاً وشوه تشويهاً (١) »

(١) حضارة الهند (الترجمة الاردية) ص : ٣١٠

« وان أحدث دين محمد ﷺ في ديانات الهند تغييراً او انقلاباً
فقد لحقه مثل ذلك أو أكثر منه » (ص : ٧٥٥) .

وجملة القول أن دين الاسلام لم يؤثر في أديان البراهمة ، كما تأثر
هو نفسه بعقائدهم وشعائره الدينية . والا ، فما لا يخفى فيه اثنان ان
للإسلام يدأً بيضاء على الهند ودياناتها المختلفة ، واليه يرجع الفضل الأكبر
في تطهيرها من العقائد الوثنية الشنيعة .

والذي يؤمننا من تاريخ الاسلام في هذه البلاد ، انما هو ضالة
نفوذه وعدم تغلغله في أفكار الأهالي وقلة أثره في حياتهم الاجتماعية .



الفصل الثاني

قبل القرن العشرين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دخل الاسلام الهند من طريق الشمال الغربي في أواخر القرن الرابع وبدا القرن الخامس للهجرة كما سبق آنفاً . ثم تتابعت الحملات وجعل الدعاة والوعاظ والصوفية يردون البلاد وينبثون في كل صقع منها ، حتي استأنس الاهالي بدعوتهم وأخلاقهم وأخذوا ينضوون الى كنف الدين المبين يلتجئون الى حظيرته القدسية .

لكن معظم هؤلاء الوعاظ لم يكن لهم نصيب من علم الكتاب والسنة . والعلماء منهم أيضاً كانوا مقتصرين على كتب فقه لاتروي الغليل ولا تشفي العليل . أما المتصوفة فحدث عن انصرافهم عن السنة ونهايتهم على مزاعمهم الباطلة ولا حرج .

فاذا رجعت ببصرك اليوم الى ما قبل القرن العاشر للهجرة وتأملت في ما كان عليه المسلمون يومئذ ، وجدت عقائدهم مختلطة بأوهام المتصوفة عن وحدة الوجود^(١) والحلول والبروز والاعمال مدنسة بأنواع

(١) مامن أمة من أمم الارض الا وكان فيها أثر لعقيدة وحدة الوجود بنوع من انواعها . وكان يقول بها بعض فلاسفة اليونان ايضاً . وكذلك اليهود والنصارى ، وعليها مدار تصوف (Vedant) البراهمة وفلسفتهم . وراحت هذه العقيدة في الصوفية المسلمين ايضاً ، حتى ان بعض انواعها اصبح أشبه شيء بالحلول . وليس عندنا دليل على ان ويدانت (Vedant) البراهمة ترجعت الى العربية . والحال ان هذه

من الشرك ، ودور التعليم خالية من الكتابات والسنة والبلاد خلو من العلماء الربانيين ، الداعين الى الاعتصام بالكتاب والسنة .

أما العقائد الوثنية والاعمال البدعية فانما يرجع سببها الى جهل الناس بالكتاب العزيز والسنة النبوية . لأن الكتاب الذي جاء به النبي العربي ﷺ لهداية البشر كافة ، قد نبذه أتباعه وراء ظهورهم وجعلوه زينة لصناديقهم وخزائنهم . وكذلك السنة فلم يسمع صوت (أخبرنا) و(حدثنا) في أرجاء الهند الى قرون عديدة الا تحلة للقسم أوردا للعين الحاسدة وكان جل هم العلماء منحصرآ في الفقه والاصول . وقد دب في عقولهم داء التقليد الجامد ، دبب الديدان في صفحات الكتب ، فاعتقدوا كتب المتأخرين من الفقهاء واتخذوها أصل الدين وملاكه دون الكتاب والسنة .

ولك أن تقدر عدم اعتنائهم بالسنة بما جرى من المجادلة بين العلماء والشيخ نظام الدين ، أحد كبار الصوفية في الهند (ت سنة ٧٢٥ هـ) في

العقيدة أخذت من قلوب المسلمين مأخذاً في أواخر القرن الثالث للهجرة (أي زمن حسين بن منصور الحلاج المتوفي سنة ٣٠٩ هـ) وبلغت أوج كمالها في مؤلفات محي الدين ابن عربي الشيخ الأكبر (ت سنة ٦٣٨ هـ) . وهو أول من نحس في الدعوة اليها وكان اندلسياً . فالغالب انه تأثر بفلسفة الاسكندرانيين . وكذلك مما لامرد له ان الصوفية المسلمين قد تأثروا بـ ويدانت البراهمة ، بعدما دخلوا الهند واقاموا بها . واول من رد على القائلين بوحدة الوجود ، ونقض آرائهم نقضا الامام ابن تيمية الحراني (ت ٨٢٨ هـ) . لكن هذه العقيدة نمت وازدهرت بعد وفاة ابن تيمية بقرون ، فرد عليهم الشيخ احمد السرهندي (ت سنة ١٠٣٠ هـ) من جديد ، فأفحم القائلين بها افحاماً .

مسألة السماع ، وقد عقدوا مجلساً خاصاً لتحقيق هذه المسألة .

ولما عرض عليهم الشيخ حديثاً مستدلاً به على شيء بما ادعى .
قالوا : لانسلم بهذا الحديث فانه حديث استدلل به الشافعي وهو عدو
مذهبنا . وفيه كفاية للدلالة على عدم اكترائهم للحديث في ذلك العهد
وهاك الحديث الذي استدلوا به في هذه المناظرة ليقف القارئ على مبلغ
علمهم بالحديث .

ذكر المؤرخ (فرشته) :

« التفقت القاضي ركن الدين الى الشيخ وقال « ما دليلك على
جواز السماع والغناء ؟ » فاستدل الشيخ بما روي عن النبي ﷺ انه قال
« السماع (١) مباح لأهله » فأجاب القاضي « مالك والحديث » ؟ أنت رجل
مقلد ، تقتدي بأبي حنيفة فأنت بقول من أقواله حتى نراه » فقال الشيخ
سبحان الله العظيم ، أنا أحدثكم عن رسول الله ﷺ وتطالبي بقول من
أقوال أبي حنيفة ؟ »

واليك قصة ، بل فاجعة ، أخرى حدثت في زمن السلطان علاء الدين
الخلجي (٦٩٥ - ٧١٦ هـ) لتعرف ما كان عليه عامة ملوك المسلمين في
الهند من قلة اعتنائهم بالدين وانغماسهم في شهواتهم : وفد على الهند محدث
كبير من مصر - شمس الدين الترك - رغبة في نشر علم الحديث وبث

(١) هذا قول من اقوال الغزالي جاء في كتابه احياء علوم الدين ، كالفتوى . ولعل المؤرخ
(فرشته) قد اخطأ حيث عده حديثاً . وقد التبس الامر على حضرة المستدل نفسه .
(٢) مقالة علم الحديث في الهند للاستاذ المحقق السيد سليمان الندوي (الضياء : ٣ ، ٤)

معارف السنة فيها . ولذلك حمل معه أربع مائة مجلد من كتب الحديث وما يتعلق به .

وكان من نيته أن يكتب شرحاً جامعاً لكتب الحديث ويقدمه الى سدة الملك .

ولكنه لما وصل الى ملتان وعلم ان السلطان لا يحفظ الا على الصلوات الخمس ولا يصلي الجمعة مع الجماعة سخط عليه ورجع ادراجه . هذا الذي سردناه عليك من عدم اهتمام علماء الهند بالحديث والسنة النبوية واقتصارهم على كتب الفقه والاصول ، يصدق على شمالي الهند عامة فمما لا مجال فيه للشك أنه ما نفقت سوق الحديث في القطر الشمالي من بلاد الهند الا بعد نبوغ الشيخ عبد الحق الدهلوي (٩٥٨ - ١٠٥٣ هـ) بل الامام ولي الله الدهلوي (١١١٤ - ١١٧٦ هـ) وأنجاليه الغر وتلاميذه الميامين النجباء . وكذلك بما لا يختلف فيه اثنان أنه ما نبغ في من جاءوا الهند بطريق ممر خيبر من العلماء رجل عالم بالسنة عارف بأسرارها ،

(١) قد ذكر البرني في تاريخه عن علاء الدين الحلبي هذا ، انه كان يعاقب المجرمين عقابة شديداً وما كان يبالي بقوانين الشرع في هذا الشأن . ولما اخبره القاضي مغيث الدين بفداحة العقوبات وانذره باعتدائه على حدود الله ومخالفته لأوامر الشرع ، اجابه قائلاً « الناس لا يطيعون اوامري ولا يحتفلون بها ، فأضطر الى هذا العقاب الاليم . ولا اعرف أهو يوافق مقتضى الشرع ام لا ؟ وانما آمر بما يظهر لي وبما ارى فيه صلاح بلادي (البرني : تاريخ فيروز شاهي : ص ٢٩٦) او بعد ذلك يقول علماء السوء ان ملوك الهند المسلمين كانوا ظل الله في الارض وكانت ممالكهم حكومات اسلامية ؟

مطلع على دقائقها ، قبل حسن بن محمد الصغاني (١) (٥٧٧ - ٦٥٠ هـ) صاحب
مشارك الأنوار .

وزد على ذلك أنه حينما كانت بلاد كجرات وماجاورها من المدن
الساحلية ترتج بأصوات (حدثنا) و(أخبرنا) ، (في القرنين التاسع والعاشر
للهجرة) لم تكن بلادنا الشمالية - التي كانت تدين للملك دهلي المسلمين وتأتمر
بأمرهم - اذ ذاك الا غارقة في بحر لجي من الظلمات ، ظلمات علوم اليونان
وأباطيلها حتى نبغ الشيخ (٢) علي المتقي (٨٨٥ - ٩٧٥ هـ) صاحب
كنز العمال فأشعل سراج السنة النبوية وأزاح بعض ما كانت غشها من
دياجير خزعبلات اليونان وخرافاتهم .

ولا أقول - وحاشاني أن أقول - أنه ما نفقت (٣) سوق الحديث

(١) حسن بن محمد الصغاني ، ولد سنة ٥٧٧ هـ في بلدة لاهور واخذ العلم عن والده ثم ارتحل
الى اليمن والحجاز والعراق واقام فيها مدة . وصنف في بغداد كتابه الشهير مشارق
الانوار برسم الخليفة المستنصر بالله العباسي . توفي سنة ٦٥٠ هـ .

(٢) ولد الشيخ المتقي في برهان يور من بلاد دكن في جنوبي الهند ، وكان أصله من
جون يور في قلب الهند . تعلم في الهند وتخرج على مشايخها ثم سافر الى بلاد العرب
وقد بلغ من العمر مبعاً وستين سنة . وتلمذ على الشيخ ابن حجر المكي (ت سنة
٩٧٤ هـ) حتى برع في علوم الحديث وفاق اقرانه واشتغل بعد ذلك زمناً طويلاً
بتأليف كتابه كنز العمال في سنن الاقوال والاعمال . توفي سنة ٩٧٥ هـ ، وقد جاوز
المقد التاسع من عمره .

(٣) انتشرت السنة في الهند بين آونة وأخرى ، وسافر العلماء الى الحرمين الشريفين
لارتياح العلم في مختلف القرون . لكنهم كانوا أفراداً قلائل يمدون على الأنامل ،
ولا يمكن الحكم على أن الرجوع الى كتاب الله وسنة نبيه والعلم بالحديث كان عاماً
في هذه البلاد قبل الشيخ عبد الحق الدهلوي بل الامام ولي الله الدهلوي .

في الهند ولم يرتفع له فيها كلمة أصلاً . وإنما أقول أنه مازالت راية السنة النبوية في بلادنا منتكسة ومابرحت اعلامها غير خافقة الى ان ظهر الشيخ عبد الحق الدهلوي (٩٥٨ - ١٠٥٣ هـ) في أواخر القرن العاشر للهجرة ومن جاء من بعده من تلاميذه . ولا استثنى منها الا بلاد السند وكجرات والمدن الساحلية الاخرى (١) . والظاهر أن وصمة العار الذي لحق بلادنا الشمالية من عدم احتفال علماءها بالسنة النبوية وتزائمهم على خزعات علوم اليونان وأباطيلها وانخداعهم بمظاهر التصوف الباطل الممقوت لا يمكن أن ينمحي أثرها بعالمين اثنين - الصغاني (ت ٦٥٠ هـ) وعلى المتقي (ت ٩٧٥ هـ) قد نبغا من أهلها في ثلاثة قرون . وقد بلغ من عدم اعتناء ملوك دهلي وحاشيتهم بعلوم الكتاب والسنة ان بلاد كجرات أيضاً لم ترتفع فيها كلمة السنة ولم يعمل شأنها الا بعد ما انفصلت عن حكومة دهلي المركزية وخرجت عليها (٧٩٩ - ٩٨٠ هـ) وما ان ألحقها الملك أكبر (٩٦٤ - ١٠١٤ هـ) بالحكومة المركزية حتى انطفأ فيها سراج السنة والعمل بالحديث وعادت الى ما كانت عليه سائر البلاد الهندية من الجهل بالسنة والتنكب عن صراطها السوي .

(١) أما الافراد الشواذ الذين اعتنوا بالسنة قبل القرن العاشر للهجرة والذين نبغوا من أهل الحديث في السند وكجرات في أول عهديهما بالاسلام وصلتها بالعرب ، فلا يسمح لنا نطاق المقام بالتوسع في ذكرهم . ولك أن تجد شيئاً من أخبارهم في مقالة علم الحديث في الهند للاستاذ العلامة السيد سليمان الندوي - حفظه الله وأبقاه (مجلة النضياء : ٣ ، ٤ ، ٥ ، ٦ ، ٧)

فلا شك عندنا في صحة ما قاله بعض رجال (١) الهند العبقريين : -
« لم تكن في الهند الا فتنة التصوف الباطل ولم تخل قرية أو مدينة
من الزوايا ... ولم يكن الشيخ عبد الحق الدهاوي وعلماء (٢) كجرات
والمدن الساحلية الاخرى كالشيخ علي المتقي وبعض تلامذة المحدث
السيخاوي (ت سنة ٩٠٣ هـ) الا شواذاً وكذلك ليس عندنا أدنى شك في
أن علم الحديث لم ينتشر في الهند الا بعدما ظهر الشيخ عبد الحق الدهاوي
وخلفه بعد فترة الشاه ولي الله الدهاوي وأنجاله الكرام ، فاستضاءت
البلاد الهندية بالكتاب والسنة نورا وتضوت بهما عباقراً وأريحا ، والله الأمر
من قبل ومن بعد .

والسبب الوحيد - كما قلت في ماتقدم - لهذا الانحطاط الديني
الذي أحاط الهند بسراده في القرون الماضية ولا تزال نشاهد أثره الى اليوم
هو عدم اعتناء القوم بالكتاب الكريم والسنة النبوية واكبابهم على
التصوف الباطل والتقليد الجامد تارة وتمهينهم على خرافات اليونان
وخزعبلاتها أخرى وانحرافهم عن اللغة العربية وزعمهم بأن معرفتهم

(١) أبو الكلام آزاد في تذكرته (ص ٣٧٧) وكذلك قال في موضع آخر من كتابه
هذا : « ومن أكبر البليات في الهند أن العامة والخاصة كلهم كانوا مصطبغين بصبغة
التصوف : حتى بلغ بهم الأمر الى أنهم ما كانوا يقبلون شيئاً الا اذا كان مسبوكاً
في فالبه .

ولكن الاسف ان عين التصوف كانت قد كدرت بأوساخ البدعة والجهل ...
(ص ٢٤٢) .

(٢) ذكر العيد روسي صاحب النور السافر أسماء جماعة من علماء العرب ممن وردوا
بلاد كجرات في القرن العاشر واستوطنوها وأفادوا أهلها .

الضئيلة بلغة القرآن تكفيهم (١) للارتشاف من مناهل الكتاب العزيز
والسنة النبوية .

٣ - بعض المصلحين قبل القرن العاشر للهجرة

هذا غيض من فيض ووشل من بحر . ولو ذهبنا نصف منازل
بالاسلام وأهله من الدواهي في هذه الديار قبل القرن العاشر للهجرة ،
لاستغرق مجلدات وأسفاراً وانما أردنا أن نوميء اليها ايماء ليكون القاريء
العربي على بصيرة من الامر . وكذا يجمل بنا الآن أن لا نبخل بذكر
الملوك والعلماء الذين سعوا سعيهم في نشر الاسلام واصلاح بعض مافسد
من تعاليمه في هذا الجزء - المقاطعات الشمالية - من القطر الهندي .

إذا سرحنا النظر في تاريخ ملوك الهند المسلمين وتأملنا في
ماجزيات ممالكهم العظيمة ومعاركهم الدامية التي خاضوا غمارها، وجدناها
حافلة بجلال الاعمال من الفتوحات وتشديد الحصون والمباني الشاهقة
وتصنيف الشوارع وتنظيم البريد و كبح جماح الثوار والطاغين وغيرها

(١) وان تعجب فعجب اصرار بعض علماء الهند في عصرنا هذا على ان المعرفة الضئيلة باللغة
العربية كافية لاجتلاء مجيى حقائق القرآن والاطلاع على دقائقه . وقد عبروا
عن هذه « المعرفة الضئيلة باللغة العربية » بلفظة « كام جلاؤ عربي » اي
(Working Knowledge of Arabic) وكذلك بالغوا في الدفاع عن العلماء
الذين اعرضوا عن السنة في القرون الماضية واكتفوا من كتب الحديث بمشكاة المصابيح أو
مشارك الانوار وصرفوا اعمارهم في التقيب عن نظريات ارسطو وغيره من فلاسفة
اليونان وعلمائها . وما هذه العصبية الا من بقايا الحمية الجاهلية . اعاذنا الله منها
وسائر المسلمين .

مما لو أتيح اليوم لأية دولة من أقوى دول العالم لكفها مفعرة . ثم نظرنا الى اعمالهم وما أدته حكوماتهم من الخدمات في سبيل نشر الدعوة الاسلامية بعين المسلم النزيه ، لاعترانا الحجل والندامة ، فانهم وايم الحق ، ما فعلوا لاعلاء كلمة الاسلام ورفع شأنها في البلاد الهندية عشر معشار ما جاؤوا به من الاعمال العظيمة لتوطيد دعائم ممالكهم وقضاء لبا نهم من شهوات الدنيا الدنيئة .

اللهم الا مظهر من بعض ملوك آل تغلق ومن هذا حذوهم من السلاطين على ضالة عددهم ، من بوادر اعمال تنم على حبهم للاسلام ويقظتهم لما فيه صلاح المسلمين فانهم رأس مالنا في تاريخ الهند الاسلامية ومنـاط كلامنا الآن في هذا الجزء من الكتاب .

٩ — محمد تغلق (٧٢٥ - ٧٥١ هـ)

فأول من أحس بذلك وقام بشيء من واجبه في سبيل الدين هو محمد تغلق الذي تبوأ عرش الحكومة في النصف الاول من المائة الثامنة للهجرة .

وقد اعتلى سرير المملكة قبله ملوك لهم حزم وبسالة أمثال قطب الدين ايبك (١) (٦٠٣ - ٦٠٦ هـ) وشمس الدين التمش (٢) (٦٠٧ - ٦٣٣ هـ) .

-
- (١) كان مملوكا . وما تسنى له ان يتوج بالملك الا بشجاعته ووفائه لمولاه . وهو اول ملك اجتمعت تحت لوائه معظم بلاد الهند بعد مئات من السنين . وهو الذي بنى المنارة الشهيرة باسمه التي تضرب في السماء وتناطح القبة الزرقاء .
- (٢) هو ايضاً كان مملوكا تركيا خلف قطب الدين بعد موته ، ويعد من اعظم سلاطين الهند واكبرهم شأنًا .

وفيه من هو أقوى منه شكيمة وأصلب منه عزيمة ، له صيت
وسمعة مثل علاء الدين الخلجي (١) (٦٩٥ - ٧١٦ هـ) ، ومنهم من هو
أوفر منه عدلاً وأزهد منه في المعيشة مثل ناصر الدين محمود (٢) (٦٤٤ -
٦٦٤ هـ) ، لكنهم ، على ما كان لهم من صولة ومنعة - لم يأتوا - وبالأسف
بشيء يذكر في سبيل إقامة الدين . أو تجديد مآثره ، وإحياء مامات من
سننه وشعائره .

فصاحبنا محمد تغلق ، هو أول من شمر عن ساق الجذع من ملوك
الهند لإحياء شعائر الإسلام والقضاء على البدع والمنكرات التي تسربت
إلى المجتمع الإسلامي الهندي وتفشيت به وكان هذا الملك من أعاجيب
الناس ، أحب شيء لديه إجمال العطاء وسفك الدماء فلم يكن بآبه ينحلو
من فقير يغنى أو حي يقتل . كان شديداً في أمور الدين يعاقب تاركي

(١) كان ملكاً ذا كلمة نافذة ، له الحكم والامر . دوخ البلاد وفهر أعداءه وبسط جناح
سلطانه على الهند من شرقها إلى غربها ومن شمالها إلى جنوبها ، إلا أنه لم يأت بشيء
يذكر في سبيل إعلاء كلمة الله . ومن الناس من يفض لهؤلاء الملوك المسلمين إذا
اتقنوا أعمالهم وعدم اكترائهم لواجبهم الديني . فإِنَّ هذه الغضبة الجاهلية أو
القومية الممقوتة ، أعادنا الله من كليهما .

(٢) استقام له ثلاثون عاماً ، لكنه لم يرفع عقيرته للقضاء على البدع والمنكرات التي
عمت فأعمت القلوب والابصار . ومع ذلك ، كان ملكاً صالحاً برأ تقياً ينسخ الكتب
ويعيش بها . فسبحان الذي يقلب القلوب والابصار .

الصلاة . وذكر ابن (١) بطوطة - الرحالة العربي الذي ورد الهند في
 زمنه - شيئاً كثيراً من « تواضعه واستداده في اقامة الصلاة وأحكام
 الشرع ورفع لهغارم والمظالم وقعوده لانصاف المظلومين واطعامه في
 الغلاء » ، الا أنه يشكو « تجاسره على اراقة الدماء » (٢) . ولذلك تضاربت
 آراء المؤرخين في شأنه ، من بين قادح ومادح . ومهما يكن من حقيقة
 الامر ، فإنه أحب لدينا ممن تقدمه من ملوك الهند الجبابرة لأنه قام بشيء
 من واجبه في سبيل احياء مآثر الاسلام وتجديد ما يدرس من آثاره
 ومعامله في هذه البلاد : وللناس في ما يعشقون مذهب . ورأي ابن
 بطوطة (ت سنة ٧٧٩ هـ) في شأنه أجدر بالثقة وأقرب الى الصواب فإنه
 زار الهند في زمنه كما تقدم وقيد كل مارآه وشاهده بأمر عينه . وهاك ما يقول
 عن تصلبيه في الدين واقامته لشعائر الاسلام :

« وهو أشد الناس مع ذلك تواضعاً وأكثرهم إظهاراً للعدل .

(١) هو محمد بن عبد الله بن محمد بن ابراهيم ابو عبد الله اللواتي الطنجي . ولد في ١٤ رجب
 سنة ٧٠٣ (١٣٠٤ / ٢ / ٢٤) في طنجة (المغرب الأقصى) . وفد بدأ بسفره من
 طنجة / ثاني رجب ٧٢٥ هـ لاداء فريضة الحج . وهو ابن احدى وعشرين سنة . وقضى
 شطراً كبيراً من عمره في التجوال والانتقال من قطر الى قطر . وتوفي في مراکش
 سنة ٧٧٩ هـ على ما هو المشهور من تاريخ وفاته . الا ان بعض الباحثين ذهبوا الى
 انه توفي سنة ٧٧٠ هـ (راجع دائرة المعارف الاسلامية : الترجمة العربية)

(٢) ذكر الدكتور مهدي حسن في كتابه عن حياة محمد تغلق

« The Rise and fall of Mohammed bin Tugluq »

أن ابن بطوطة لم يكن منصفاً في حق محمد تغلق ، واتى على ذلك بأدلة وشواهد .
 والله عنده علم الصواب . ومن شاء فليراجع كتابه .

وشعائر الدين عنده محفوظة . وله اشتداد في أمر الصلاة والعقوبة على تركها » ... (٢١٦:٣) .

« وكان السلطان شديدآ في اقامة الصلاة آمرآ بملازمتها في الجماعات يعاقب على تركها أشد العقاب . ولقد قتل في يوم واحد تسعة نفر على تركها ، كان أحدهم مغنيا . وكان يبعث الرجال الموكلين بذلك الى الاسواق ، فمن وجد بها عند اقامة الصلاة ، عوقب » (٢٨٦:٣) .

— ومن حسناته تجديد الاواصر بالخلافة الاسلامية ، وان لم يكن مجلياً في هذا المضمار . فقد تشرف (١) قبله بقرن شمس الدين التمش (٦٠٧-٦٣٣ هـ) « بالاذن » و « المنشور » من مقام الخلافة . ثم انقطعت الصلة وما احتفل بذلك الذين جاؤوا بعده من ملوك الهند ، حتى اخذ محمد تغلق زمام الامر بيده فاتصل بمقام الخلافة العباسية في مصر وأرسل الى سدة الخلافة رسولاً — الحاج رجب البرقي — من عنده بالهدايا ظناً منه أن حكومته لا تستقيم ولا يجب على الرعية اتباع أوامره الا بعد الاذن من مقام الخلافة العلية — وان كانت يومئذ عزلاء ومابيدها شيء من الامر — وذلك سنة ٧٤٤ هـ حتى جاءه « الاذن » المنشود وتقلد السيف الذي تسلمه — سنة ٧٤٥ هـ — من سدة الخلافة السنية بغاية من التجلة والاكرام .

ثم تتابعت « المناشير » كل سنة .

وكذلك تشرف « باذن » الخلافة « ومنشورها » ابن عمه فيروز

(١) وذلك سنة ٦١٦ هـ ، وكان مقر الخلافة اذ ذاك في بغداد . (الخلافة والهند للسيد سليمان الندوي) .

تغلق (٧٥٢ - ٧٨٩ هـ) الذي تولى الامر بعد وفاته ، كما سيأتي (١) .
ويؤيده ما جاء في رحلة ابن بطوطة في هذا الشأن . وهاك نصه :
« وكان السلطان قد بعث هدية الى الخليفة بديار مصر ابي العباس وطلب
ان يبعث له أمر التقدم على بلاد الهند والسند اعتقاداً في الخلافة .

فبعث اليه الخليفة ابو العباس ما طلبه مع شيخ الشيوخ بديار مصر
ركن الدين . فلما قدم عليه بالغ في اكرامه وأعطاه عطاء جزلاً . وكان يقوم
له متي دخل عليه ويعظمه (٣ : ٩ - ٢٤٨) .

والذي أوردناه الآن في هذا الشأن مما ذكره صاحب سيرة فيروز
شاهي وابن بطوطة يدل من غير شك على ان محمد تغلق كان ينظر الى مقام
الخلافة الاسلامية بعين التجارة والاكرام ويعدها رمزاً للوحدة الاسلامية .
وكذلك يظهر ما كان في قلبه من حب العباسيين ومقامهم الاسمي ،
ماسرده ابن بطوطة (٣ : ٢٥٨ - ٢٦٦) من قدوم الامير غياث الدين
محمد بن عبد القاهر بن يوسف بن عبد العزيز بن المستنصر بالله العباسي
الى الهند ومالقيه من الحفاوة والتكريم من الملك ورجال حاشيته .

ومهما يكن من شأن الخلافة العباسية « الاسمية » في مصر وكونها
عزلاء لا تحرك ساكناً ولا تمحو باطلا فان مظاهر التحية لمقام الخلافة
والعطف على سليل الامرة العباسية من قبل صاحبنا انما انبعثت من روح
اسلامي وفكرة دينية جامعة تتمنى أن ينضوي مسلموا العالم الى كنف

(١) تلخيصاً من سيرة فيروز شاهي (المخطوطة الوحيدة في الخزانة الشرقية ببلدة بانكويور
(عظيم آباد) ص ٢٨٠ - ٢٨٥ .

الخلافة ويجمعوا تحت لواء واحد . ولم يكن وراء ذلك مطمع لناظر
في ذلك العصر ، حينما تبدد شمل بني الاسلام وتزق جمعهم واصبح أمرهم
شذر مذر .

وكذلك يرشدنا ابن بطوطة (٣ : ٣ - ٢٥٢) الى أنه كان على
صلة بتلامذة شيخ الاسلام أبي العباس أحمد بن تيمية الخرائي (ت سنة
٧٢٨ هـ) .

وحسبك شاهداً على ذلك أنه قد ورد الهند في زمنه الشيخ عبد
العزيز الاردبيلي فرحب به الملك خير ترحاب واكرم مثواه . وكان
الشيخ عبد العزيز هذا ممن أخذ عن ابن تيمية (ت سنة ٧٢٨ هـ) وجمال
الدين المزي (ت سنة ٧٤٢ هـ) والحافظ الذهبي (ت سنة ٧٤٨ هـ) . فلا
غرو اذا استفاد الملك ورجال حاشيته من علمه وأفاد الشيخ من اتصل به
من العلماء والطلاب وأخذ بيد السلطان وشد عضده في رفع شأن السنة
وازهاق باطل البدع^٢ .

(١) قال ابن بطوطة [٣ : ٢٥٢] : « كان عبد العزيز هذا فقيهاً محدثاً قرأ بدمشق على
تقي الدين بن تيمية وبرهان الدين بن بركج وجمال الدين المزي وشمس الدين الذهبي
 وغيرهم . ثم قدم على السلطان فأحسن اليه واكرمه . واتفق يوماً انه سرد عليه احاديث
 في فضل العباس وابنه وشيئاً من مآثر الخلفاء اولادها فاعجب ذلك السلطان لحبه
 بني العباس وقبل قدمي الفقيه النح .. »

(٢) حينما نقرأ ما كان من صلته بتلامذة ابن تيمية ومخالطته لهم ، نحسن الظن به ونرجوان
 يكون قد ادى عملاً يذكر في سبيل إعلاء كلمة الدين . لكن مادونه البرني في (تاريخ
 فيروزشاهي) عن زيارته لقبر بعض الاولياء وإهدائه النذور لهم وغيرها من المنكرات
 « Elliot : III 249 » يناقض ذلك الرأي وعلى كل فلما لا ريب فيه انه كان
 يلتهب غيرة على الدين على ما به من تطرف ونزق في الطبع .

ومن مزاياه التي امتاز بها من بين أقرانه وفاق من تقدمه من ملوك الهند أنه ارتوى من معين العلم ارتواء وضرب فيه بسهم رابح (١) .

ب - فيروز تغلق (٧٥٢ - ٧٩٠ هـ)

تولى الامر بعد وفاة ابن عمه محمد تغلق ، المتقدم ذكره . فرأت البلاد منه ملكاً صالحاً يعطف على الرعية ويعني بأمور صلاحهم .

والذي يهمننا من أمره وأعماله خلال اعتلائه عرش الحكومة أنه شمر عن ساعد الجدل لرتق الفتوق وإصلاح المفاسد التي ظهرت في المجتمع الاسلامي الهندي منذ قرون .

والذي يظهر لنا من دراسة تاريخ ملوك الهند المسلمين والبحث في ماجريات مما اكهم ان فيروز تغلق هو اول من شعر بواجبه منهم في سبيل اقامة الدين ورفع كلمته .

نقول ذلك ، وقصينا آنفاً ما كان لابن عمه محمد تغلق (٧٢٥ - ٧٥٢ هـ) من الاعمال والخدمات التي تؤثر ، لانه قد انكسفت شمس أعماله بما ظهر منه من تجاسر على اراقة الدماء وقتل الابرياء من النفوس لغير ما سبب .

أما فيروز تغلق ، فكان ملكاً عادلاً صالحاً لم تظهر منه بادرة تزري بسيرته في رعيته وسياسته في مملكته ، على انه قد أتى في سبيل إعلاء كلمة الله ورفع لوائها من الاعمال الجليلة بما يأت به أو بما يضاهيه أحد ممن تقدمه من الملوك المسلمين .

(١) راجع الفهرس المشروح « Catalogue Raisonne » للخرينة الشرقية في بانكي بور (٢٧ : ٧) -

فهو نظير نفسه ونسيج وحده في هذا الباب ، لا يشق له فيه غبار .
ومن حسن الحظ أن لدينا كتباً (١) عديدة في تاريخ الهند خاصة
بسيرة فيروز تغلق وعصره ، من أهمها فتوحات فيروز شاهي الذي هو
سجل لأعماله الخالدة وخدماته العظيمة التي قام بها ، وقد دونها بقلمه وأمر
بإثباتها - بالنحت والحفر - في جوانب القبة العليا من الجامع الشاهق
الذي شيد ببناءه في فيروز آباد . وهاك موجز مقال بهذا الصدد ، رحمه الله
وجزاه عن الاسلام والمسلمين خيراً . بدأ الرسالة بحمد الله سبحانه تعالى
والثناء عليه بما وفقه « لأحياء السنن السنية وقلع البدع ودفع المنكرات
ومنع المحرمات » وأردفه بالصلاة والسلام على سيد البشر ، نبي الله ﷺ
« الذي بعث لرفع الرسوم والعادات » وعلى آله وصحبه الاخيار الذين
بمساعيهم المشكورة ماتت الجاهلية وعوائدها ...
ثم شرع في سرد ما وفقه الله له من ازهاق الباطل وبحق البدع

(١) عندنا اربعة كتب تبحث في عصر فيروز تغلق مما صنفه من عاصره من المؤرخين منها
فتوحات فيروز شاهي ، الذي هو من نسج الملك فيروز تغلق نفسه . وهو كتيب صغير
أودعه الملك ماتسني له اداؤه من اعمال عظيمة وما تيسر له من خدمات جليلة في سبيل التجديد
من امر الدين واصلاح ما فسد منه . وقد طبع في (على كره) مع الترجمة الانكليزية .
اما الثلاثة الباقية ، فها هي :-

- ١ - تاريخ فيروز شاهي (ضياء البرني) - ألم بالسة اعوام الاول من حكمه .
- ٢ - تاريخ فيروز شاهي (شمس سراج عفيف)
- ٣ - سيرت فيروز شاهي (من كرائم مخطوطات الخزانة الشرقية في بانكي فور) ،
لا يعرف مؤلفها . وهي تؤيد وتعزز ما جاء في فتوحات فيروز شاهي من أعمال
الاصلاح والتجديد وكذلك يذكر شمس سراج عفيف ايضاً شيئاً كثيراً من خدماته
الدينية واشتداده في هذا الشأن .

والمنكرات وعدّها عدّاً ، نذكرها في ما يأتي ، متوخين الايجاز بجهد الطاقة .

« قد جرى العمل في هذه الديار منذ برهة من الزمن ان المسلمين يعاقبون فيها بأنواع مخزية من العقاب كقتل النفوس البريئة واراقة الدماء الذكية من غير ماذنب . وقطع الأيدي والأرجل من خلاف وجدع الأنوف والآذان وسلخ الجلود الى غيرها مما تقشعر لهوله الجلود ولا يسمع به الشرع . كان من تقدمني من الملوك يقدمون على هاتيك العقوبات الشنيعة ويتعاطون هذه المنكرات زعماً منهم أنها أوقع في النفوس وأضمن لبقاء مملكتهم وأردع لمن يرى الخروج عليها ، الا ان الله عز وجل وعز سبحانه قد أنعم على هذا العبد بان اخذ الرجاء موضع الخوف من قلوب الناس والامن انتشر ظله على البلاد وتعوضت النفوس من الجرأة على المملكة العطف عليها فلم تبق حاجة الى « التعذيب والقتل والضرب والايلام » وذلك فضل الله يرزقه من يشاء من عباده . فشكراً له تعالى ان اسبغ على عبده الحقير من نعمه ، نعماً ظاهرة وباطنة . فلاعقاب اليوم بمثل ماجرى به العمل في سالف الزمان .

وانما يعاقب اليوم من اعتدى على شيء من حدود الله حسب ما يقتضيه الشرع فيجري القضاء بحيث لا يحيد عن حدود الشريعة ولا قيد شعرة .

(٢) ومن نعم الله تعالى على عبده هذا ان امر بذكر اسماء الملوك السالفين الذين سعوا سعيهم في نشر الاسلام في هذه البلاد بتدوين الممالك وتقسيم الامصار وتأسيس بنيات المساجد وغيرها من صالح الاعمال امر بذكر اسمائهم في خطب ايام الجمعة والاعياد من فوق المنابر والثناء عليهم

بما يستحقونه من المدح والدعاء لهم بالمغفرة والرضوان .

(٣) ومن أيادي الباري تعالى شأنه ان العاجز قد الغى جميع الضرائب^(١) والرسوم والجمارك التي كانت تأخذها الحكومات السابقة جوراً وعنفاً ويدخرها العمال في بيت المال مما لم يسمح^(٢) به الشرع ولم يكن له أصل في الكتاب والسنة .

وكذلك أمرنا بعقاب كل من يجترئ على ذلك في مابعد من امراء الولايات وعمالها ، وان لا يجمع في بيت المال من الاموال الا ما اخذ بطريق من الطرق المشروعة كالخراج والعشر والزكاة والجزية على الهنادك وخمس الغنائم والمعادن وغيرها مما يميزه الشرع ويرشد اليه الكتاب والسنة .
(٤) قد أمرت الحنيفية السمحاء في المغانم ان يرصد خمسها لبيت المال والباقي يوزع بين الغزاة والمجاهدين ، لكنهم قلبوا^(٣) الامر وجعلوه

(١) جاء في فتوحات فيروز شاهي (ص : ٥) من صنوف هذه الضرائب الفاسية شيء كثير وقدها ضريبة ضريبة ، فجاءت كلها ستة وعشرين نوعاً من انواع الضرائب . وقد زاد عليها بعض المؤرخين من معاصري الملك ، فجاءت ثلاثة وثلاثين نوعاً . راجع مقدمة ترجمة (فتوحات) الانكليزية (ص ٨ - ٥) . وانما اعرضنا عن سردها في هذا المقام خوف الملل والاطالة وايضاً راجع (Elliot : ج ٣ ، ص ٣٦٣) .

(٢) ويؤيده ماجاء في كتب التاريخ الاخرى المعتبرة عند اهلها . وقد ذكر Sri Ramsherna في كتابه سياسة المغول الدينية « Religious Policy of mughul Emperors » ان الضرائب غير المشروعة قد ألغيت في عصر الملك الصالح فيروز تغلق عملاً بأوامر الشرع الشديدة . (ص : ٢) . والفضل ما شهدت به الاعداء ، وان كان شرما « Sherma » أراد ان يفض من كرامته بتقيبه بالملك الصالح « Pius »

(٣) قد نسب صاحب مقدمة الترجمة الانكليزية لهذا الكتاب هذه البدعة الى الحجاج بن يوسف الثقفي (ت سنة ٩٥ / ٧١٤) وقال انه هو ابو عذرها واول من قلب نص الكتاب العزيز ظهراً لبطن وقد اقتضى اثره من ملوك الهند علاء الدين الخلجي (٦٩٥ / ٥٧١٦) وجرى العمل به زمناً طويلاً حتى جاء فيروز تغلق فألغاه الغاء واعاد الماء الى مجراه .

رأساً على عقب بان خصصوا اربعة اخماس الغنائم لبيت المال وقسموا الخمس الباقي على المحاربين . فلاجرم ان من يتعاطى هذه السواة الشنعاء يقترب جريمة من اكبر الكبائر ..

فأمرنا ان يدخر الخمس في بيت المال والباقي يوزع بين الغانمين حسب ماورد به الامر .

(٥) شرعت الروافض في نشر عقائدها الباطلة ودعوة الناس اليها واستعانوا في مهمتهم الواهية هذه بتأليف كتب ورسائل . وكذلك تجرأوا على اطالة لسان القدح في الخلفاء الراشدين وعائشة الصديقة ام المؤمنين - رضي الله عنهم - والطعن في سائر علمائنا ومشايخنا وقذفهم بالسباب المقذع الموجه وغيرهما من افعالهم (١) الشنيعة التي يندى لها جبين المروءة والانسانية ... فأخذناهم باعمالهم المنكرة اخذاً وعاقبناهم عقاباً وأمرنا باحراق كتبهم على مرأى من الناس ومسمع حتى انعدمت هذه الطائفة عن بكرة ابيها (٢) .

(٦) ظهرت فئة من الاباحية والملاحدة تدعو الناس الى الزندقة والاحاد وكان من ديدنهم ان يجتمعوا في الليالي ويتعاطوا الخمر ويحسبونها تعبداً منهم . وكانوا يأتون فيها بامهاتهم واخوانهم ونسائهم ، يهتكون فيها اعراضهن ويتجاسرون على اقتراف الكبائر الشنيعة ، ولا يفرقون في ذلك

(١) راجع فتوحات فيروز شاهي ، (ص ٢)

(٢) تبين من هذا ان الشيعة كان قد نجم قرنهما في الهند في المائة الثامنة للهجرة او قبلها ؛ الا انها ما اثبتت وازدهرت واصبح لها صوت مسموع في المجتمع الاسلامي الا في عصر همايون (٩٣٦-٩٦٣) وبعده كما سيأتي بيانه .

بين المحرمات والمحصات وانما يباشر الرجل منهم كل من وصلت يده
اليهن من النساء المحتشدة في تلك الاندية والليالي . فأمرنا بضرب اعناق
رؤسائهم وشياطينهم وعاقبنا الآخرين بالحبس والجلاء وانواع اخرى من
التعذيب حتى لم تبق لهم عين ولا أثر .

(٧) نبتت جماعة من الملاحدة تظاهرت بالتقشف والزهد في الدنيا .
وكان على رأسهم رجل اسمه احمد البهاري ، يدعي الالوهية وتبعه على ذلك
عدد غير قليل من مريديه ...

فلما تحققنا من خبرهم وعرفنا من امرهم ما صاروا اليه اخذنا رؤسائهم
بذلك وجزيناهم بما يستحقونه من الحبس والتعذيب وشردنا اتباعهم في
البلاد كل مشرد حتى يتخلص العباد من شرهم ويكونوا في مأمن
من ضلالاتهم .

(٨) رجل ادعى النبوة وتلقب بالمهدي في دلهي ، فتبعه خلق كثير
واستفحل امره وعظم شره حتى جيء به الينا فاعترف بالاثم غير هياب
ولا وجل فأمرنا بقتله وقتل كل من يقتفي اثره وتقطيع لحومهم واجسادهم
اربعا اربا . وبذلك جعلناهم مثلاً لكل من ينفخ في أوداجه شيطان الغرور
فيجتريء على الزندقه والالحاد والدعوة اليها .

فانطفأت جذوة الشر ونجا الناس من ضلالاتهم . فالحمد لله الذي تفضل
علي بنعمته ان وفقني لمقاومة تيار الشرور واجتثاث شجر البدع والمنكرات
وهداني الى احياء السنن السنية . فمن استحسن هذه الطريقة واختار لنفسه
هذه الجادة المستقيمة فليخترها وليؤثرها على غيرها . واني ارجو بذلك
حسن الجزاء في الدار الآخرة .

فان الدال على الخير كفاعله « ومن سن سنة حسنة فله اجرها واجر من سار عليها من بعده » كما ورد في الحديث (١) .

(٩) رجل من المتصوفة في كجرات اشهر « بالشيخ » بين اتباعه ومريديه واتخذت نفسه بترهات الصوفية الوجودية وجعل يجاهر بكلمات هي للكفر اقرب منها للايمان .

وبلغ من سفاهة رأيه وعدم تضلعه في تعاليم الدين ان يقول كلمة (انا الحق) ويشير على مريديه ان يقولوا: «أنت أنت» كلما خرجت من فيه هذه الكلمة (انا الحق) وايضاً كان يقول « انا الملك الذي لا يموت » وكذلك الف رسالة كلها كفر وزندقة . فأمرنا ، فاتي به اليانا مقيداً بالسلاسل .

ولما تحققنا من ضلالاته ودعوته الناس اليها ولم يبق عندنا في ذلك أدنى شك عاقبناه بما يستحقه وأمرنا باحراق كتابه الذي ملأه كفراً وضلالاً حتى اندفع هذا الشر ايضاً واصبح المسلمون والمؤمنون بتوحيد الله عز وجل في مأمن من هذه الفتنة العمياء .

هذا برض من عد وغيض من فيض من ترهات المتصوفة الوجودية (٢) وأقاويلهم الباطلة المعادية للكتاب العزيز والسنة النبوية ، اطلع عليه

(١) الحديث رواه مسلم ، ومما جاء فيه : « ومن سن في الاسلام سنة حسنة ، فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اجورهم شيء . الحديث حسنة أو سيئة) « رياض الصالحين : باب في من سن سنة » - المؤلف

« نص الحديث : من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شيء - رواه مسلم .

رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين للنووي - ص ١٠٢ - طبعة مصر . المكتبة التجارية الكبرى .

الناشرون

(٢) الفائلين بوحدة الوجود .

فيروز تغلق فكبح جماحه واراد ان يقضي عليه قضاء لا حياة بعده .

لكن فتنة « وحدة الوجود » وما ينشأ عنها من الضلالات ، كانت قد عمت البلاد وقتئذ واستولت على قلوب المتصوفة واخذت بمجامع الباطن ورسخت في اذهانهم اي رسوخ . وما كان اضطرار رجل واحد منهم وعقابه ليهدامن نائر هذه الفتنة او يقل من حدها .
الا ان فيروز تغلق ومن نحا نحوه من الامراء والملوك مجزيون على اعمالهم ونياتهم ، سواء نجحوا في مهمتهم او لم ينجحوا (١) .

(١٠) ومن البدع المنكرة الفاشية التي قضينا عليها وشددنا في امرها زيارة جم غفير من المسلمات للقبور ومشاهد الاولياء ايام الاعياد ، والحال انها محظورة في الشرع . فكيف بهن اذا خرجن من بيوتهن زرافات ووحداناً من بين راجلة وراكبة ومتبرجة بزينة او متقنعة بثوب ، ومن خلفهن جموع محتشدة من اخلاط الناس وأوباشهم ينظرون اليهن اختلاصاً ويقفون لهن بالمرصاد ، كأنهم وياهن متعدون . فأصدرنا الامر الملكي بمنع النساء من تعاطي هذا المنكر وتعزيز كل من تتجاسر منهن على ركوب هذا المسلك الوعر من بعد . . فالحمد لله الذي انجحنا في هذه المهمة . فلا يمكنهن اليوم ان يخرجن من بيوتهن قاصدات زيارة القبور . فامحت هذه البدعة ايضاً بفضل من الله وتوفيق من عنده .

يتبين مما تقدم الآن من بيان الملك فيروز شاه - رحمه الله ونضروجه يوم القيامة - ان هذه البدعة الشنيعة ، اي زيارة النساء المسلمات للقبور

(١) لقد كتب شروما « Sherma » في كتابه المتقدم ذكره ان اصلاحات فيروز تغلق لم تتغلغل في داخل البلاد ولم يكن لها اثر يذكر في القرى والبوادي « ص: ٣ »

والمشاهد ايام المواسم والاعیاد كانت قد انعدمت وتلاشت بمساعیه المشكورة
في المنتصف الثاني من المائة الثامنة للهجرة .

اما اليوم فقد استدار الزمان وتقلبت الحال ظهراً لبطن وعمت البلوى
ويكاد الحرق يتسع على الراقت ، فرحمك اللهم !!

(١١) بلغنا ان بعض اهل الذمة قد تجرأ على تأسيس بنيان ومعابد
لهم جديدة ، فأمرنا بهدم هذه المباني الحديثة وضربنا اعناق أئمة الكفر الذين
ضلوا واضلوا كثيراً من الناس .

اما عامة اهل الشرك من اتباعهم فاكثفينا بزجرهم وتنبيههم الى ما في
صنيعتهم الشنيعة من فساد ونقض لقانون الاسلام (١) (ص : ١٣ - ١١)
(١٢) قد تعود الملوك من قبلي ان يستعملوا اواني الذهب والفضة
ويزينوا موائدهم بما لم يسمح به الشرع من ادوات الاكل والشرب ،
فامتنعنا عن ذلك واكتفينا منها بما أجازة الشرع وأباحه . وكذلك كان
من تقدمني من الامراء والسلاطين يزينون اسلحتهم بالذهب ويرصعونها
بالجواهر الغالية . فأثرنا تركها واتخذنا من عظام الصيد حلية لسلطاننا .

(١٣) ومن البدع الفاشية في سالف الزمان انهم كانوا يصورون
الملابس وادوات الاكل والشرب وسرج الخيول والخيام والاستار

(١) قد سرد الملك فيروز تغلق شيئاً كثيراً عن هدمه للمعابد الجديدة التي بناها اهل الذمة
من رعيته واتى في ذلك بأمثلة من اعتدائهم على حدود الله ومخالطة الجهال من
المسلمين لهم في عبادة الاوثان ، ضربنا عن ذكرها صفحا ، ومن اراد التوسع فليراجع
« فتوحات فيروز شاه » .
- المؤلف -

وسرير المملكة وغيرها من الاثاث الفاخر - يملأونها صوراً ورسوماً مما ورد به النهي .

فأمرنا بالقضاء على هذه البدعة الشنيعة والاقتصار على ما يسمح به الشرع من صور الاشجار والبساتين والجبال والمناظر البهيجة وغيرها .

(١٤) وكذلك تركنا من الملابس الحريرية والازياء المزركشة المزخرفة ماورد به النهي وقنعنا منها بما أباحه الشرع الشريف ، ولم يبق للمحظورات منها عين ولا أثر « والحمد لله على الاسلام »

(١٥) ومن النعم الجليلة التي انعم بها الله علي ان وفقني لتشييد المباني الخيرية والمساجد والمدارس والزوايا ليلتجىء اليها الزهاد والعلماء والمشايخ فيناجوا فيها ربهم وينقطعوا الى ذكر الله ويخصوها بالعبادة ويدعوا لبانيها بالخير والبركة .

وكذلك امرنا بحفر الانهار والآبار وغرس الاشجار وجعلناها - ومعها اراض اخرى - وفقاً في سبيل الله حسب ماورد به الشرع ، وأجمع عليه العلماء ، وصرحنا بذلك في (وقف نامه) حتى يصل ريعها الى من يستحقونه من عباد الله ولا ينقطع ذلك عنهم أبد الدهر .

(١٦-١٧) جدد الملك فيروز تغلق ما اندرس او تهدم من المباني الشاهقة التي اسس بنيانها الملوك الذين خلوا من قبله واعاد بناء عدد غير قليل من المساجد والمنارات والمقابر والقباب والغدران والحياض . وقد افاض في ذلك الملك واسهب في غير طائل ، الا انه يؤخذ عليه تجديد لآبنية القبور ومراقدة الملوك وانفاق الاموال الطائلة وارصاد

الاراضي الواسعة وقفا للمحافظة على مصالحها ومراقبة شؤونها في المستقبل
(راجع : ص ١٤ - ١٩) . ومن البلية ان صاحبنا يعد كل هذا من نعم
الله عليه والحسنات التي وفقه الله لانجازها .

والحال ان هذا كله بدعة لا اصل لها في الكتاب والسنة .
وانما ورد به النهي (١) صريحاً في الاحاديث الصحيحة بحيث لا يبقى فيه
مجال للأوهام والظنون .

(١٨) وما يسر الله لي انجازه ان اسسنا مستشفيات خيرية لينتفع بها
العامة والجمهور من الناس ، لا فرق فيها بين فقير وغني . وفيها اطباء يعنون
بمن يقصدها من المرضى ويصفون لهم الداء والدواء .

(١) روي البخاري عن عائشة : قالت لما اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم ، ذكرت بعض
نسائه كنيسة رأيها بأرض الحبشة ، فذكرتا من حسنهما وتصاوير فيها ، فرفع رأسه
فقال أولئك اذا مات منهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً ثم صوروا فيه تلك
الصور ، أولئك شرار الخلق عند الله » البخاري : كتاب الجنائز ، باب بناء المسجد
على القبر » وكذلك روى الترمذي عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان تجصص القبور وان يكتب عليها وان يبنى عليها وان توطأ » كتاب الجنائز :
باب كراهية تجصيص القبور » : - المؤلف -

نص الحديث والرواية : حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن هشام عن ابيه عن عائشة
رضي الله عنها قالت لما اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت بعض نسائه كنيسة
رأيها بأرض الحبشة يقال لها مارية وكانت ام سلة وام حبيبة رضي الله عنهما أتتا أرض
الحبشة فذكرتا من حسنهما وتصاوير فيها فرفع رأسه فقال أولئك اذا مات منهم الرجل
الصالح بنوا على قبره مسجداً ثم صوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله
» فتح الباري بشرح صحيح البخاري - للعسقلاني ج ٣ - هامش - باب بناء المسجد على
القبر ص ١٦٧ الطبعة الاولى . المطبعة الكبرى الميرية ١٣٠٠ هـ) الناشر

ولها اوقاف ينفق منها على المرضى وأدويتهم وما يحتاجون اليه من الحمية
والاغذية النافعة الناجعة .

(١٩) ومن حسنات هذا الملك العادل التي تذكر بلسان الثناء انه
اراد ان يؤدي الديات عن الذين قتلوا بغير حق في عهد ابن عمه الملك محمد
تغلق (٧٢٥-٧٥٢ هـ) ويرضي ورثتهم بها ويستقدح زناد قلوبهم ويستميل
عواطفهم حتى يعفوا عن الملك المغفور له ويصفحوا عما اصابهم من النكايه
والاذى بيده وقلوبهم مطمئنة بذلك .

فأغدق العطايا عليهم وعلى الذين نالهم مكروه او مستهم جراحة في
العيون او الايدي والارجل وأرضى الجميع بما أدر عليهم من الاموال على
ان يكتبوا بأيديهم للملك المغفور له شهادة الرضا والعفو عما اصابوا في
نفوسهم او ذوي قرباهم . فكتبوا موثيق الرضا عن الملك المرحوم
واسهد عليها رجالاً آخرين ، وأودعها مقبرة الملك المغفور له في جانب
رأسه بعد ما وضعها في صندوق خاص .

(٢٠) وكذلك رد الملك الاراضي المغصوبة الى اهلها . واعلن
للجمهور ان كل من انتزعت من يده ارض بغير حق واستبدت بها
الحكومة او العاملون لها ، له ان يقدم الشهادة او الحجة التي تثبت له حقه
على ارض بعينها فيستردها ويتصرف فيها كيفما يشاء . فالحمد لله الذي وفقنا
للقيام بهذه المبرة حتى ردت الحقوق الى اهلها وعاد الماء الى مجراه .

(٢١) ومن حسناته ان رغب اهل الذمة من رعيته في الاسلام وقام
بواجب الدعوة خير قيام .

ولعله اول من احس بذلك من ملوك الهند المسلمين ، فأعلن للجمهور ،
مثيراً كامن رغبتهم ومستمطراً سحابة تشوقهم ، بان كل من يدخل في
الاسلام من الاهالي ويدين بالله ورسوله تسقط عنه الجزية من فوره .
فبلغ ذلك مسامع العامة وأخذ من قلوبهم مأخذاً حتى جعلوا يدخلون في
دين الله افواجاً . « ولا تزال تأتينا جماعات منهم فتؤمن بالله ورسوله
وتسقط عنهم الجزية ويتمتعون بانواع من الجوائز والنعم التي يمكننا ان
نمتعهم بها وندرها عليهم » فالحمد لله رب العالمين »

(٢٢) ومن نعم الله الخاصة التي أسبغها علينا ان عباد الله ، نفوسهم
واموالهم واعراضهم ، مصونة في دائرة مملكتنا من عبث العابثين ، لاتصلها
ايدي الطامعين ولا يجتريء عليها العمال وموظفوا الحكومة ، فلانسمح بان
يؤخذ من احد شيء بغير حق . وكثيراً ماوشى الي بعض الناس بالعمال
والتجار فعاقبنا السعاة والماشين بالنميمة ، حتى يتخلص الناس من شرهم .
« فحسن الاحدوثة و ثراء الجود خير من القناطير المقنطرة من الذهب
هل مرة واحدة من الثناء خير ام خزائن الاموال ؟ هل الدعاء مرة واحدة
خير ام آلاف مؤلفة من الدنانير والدرهم ؟

(٢٣) ومن فضل الله على هذا العبد ان حب الفقراء والمساكين قد
رسخ في قلبي وفكرة التودد الى قلوبهم قد تمكنت من اعماق فؤادي ،
حتى انني كلما سمعت بفقير او صوفي منقطع الى الله في زاويته بادرننا الى
زيارته والانتفاع بدعائه حتى يصدق القول « نعم الامير على
باب الفقير » .

(٢٤) النصيحة للعمال والامراء واعيان الحكومة الذين يتاح لهم ان يبلغوا من العمر عتياً ويستريحوا من اعباء مناصبهم واشغالهم في الدواوين، ان يتوبوا الى الله ويستغفروه عما عسى ان يكون قد بدر منهم في شرح الشباب وينقطعوا الى ذكره وعبادته .

(٢٥) انعام انجال امراء الحكومة وعمالها ونوابها بما كان يتمتع به آباؤهم ، شأن الملوك الحازمين في رعيتهن ومن يستظلون بظل حكومتهم .
(٢٦) ومن افضل النعم على هذا العبد الحقير وأجلها وأرفعها درجة عند الله « ان وفقني جل شأنه وعز للاتصال بمقام الخلافة العباسية وامثال اوامرها اذ لا يستقيم الامر الا باذن الخليفة ولا يجوز لاحد ان ينفذ أمراً الا بعد ما يتشرف « بمنشور » من عنده بذلك . فصدرت « المناشير » من مقام الخلافة العلية باذن المملكة ونيابة الخلافة وتشرفنا بلقب « سيد السلاطين » من عند امير المؤمنين .

وتتابع المناشير وما يتبعها من « الراية والطيلسان والخاتم والسيف » هذا برض من عد وقليل من كثير من نعمه تعالى التي أسبغها على هذا العبد وخصه بها .

وانما اردنا بتدوينها في هذا الكتيب تسجيل الشكر له تعالى جل وعز شأنه اولاً ، وترغيب الناس وتشويقهم الى سلوك هذا الطريق وانتقاء هذه الحطة المستقيمة ثانياً ، حتى يستحقوا حسن الثناء في الدنيا وجزيل الثواب في الآخرة وننعم بمزيد المثوبة والاجر « فان الدال على

الحير كفاعله (١) .

وهذا آخر ما كتبه الملك فيروز تغلق من اعماله الاصلاحية في كتيبه الصغير الملقب بـ «فتوحات فيروز شاهي» الذي تقدم ذكره . فليكن مختتم كلامنا ايضاً عن هذا الملك المسلم ، رحمه الله وأسكب عليه سجال رضوانه .

ولولا شدة اهتمامه وعظيم عنايته باقامة الدين ورفع كلمة الاسلام لما أرخينا عنان القلم في الاشادة بذكره والتتويه بآثره ، فان لكل مقام مقالاً .

سكندر اللودي ١٨٩٤ - ٩٢٣ هـ :

ومن ملوك المسلمين الذين تولوا امر الحكومة المركزية في دهلي ولم يغفلوا عن فريضتهم الدينية سكندر بن بهلول اللودي الذي اعتلى سرير المملكة بعد وفاة ابيه سنة ١٨٩٤ للهجرة .

والذي نعرفه حق المعرفة عن سيرته واحواله انه كان عالماً صالحاً محباً للعلم والعلماء . وقد ذمه المؤرخ الانكليزي الفدستين Elphiustone

(١) «الدال على الخير كفاعله والله يحب اغائة اللفان» - قال احمد معتوك واورده الذهبي في الضعفاء - راجع فيض القدير الجامع الصغير للمناوي - باب كل - واورد مسلم في كتاب الاماره - باب فضل اغائة الغازي في سبيل الله . . «من دل على خير فله مثل اجر فاعله» . - الناشرون -

كثيراً وأُنحى عليه باللائمة الشديدة . والذنب هو ذنب الهمجية والتعصب . وكذلك عده رام شرما (١) من الملوك المتعصبين امثال محمد تغلق وابن عمه فيروز تغلق اللذين سبق التنويه باعمالهما .

وهاك اولاً ما كتبه الفينستن : « . . . لكنه كان من ملوك الهند المتعصبين المعدودين . هدم المعابد وبذل وسعه في صد الناس عن زيارة مدنهم المقدسة والترحال الى مشاهدهم المعظمة عندهم . وايضاً نهى الناس عن الاستحمام في بعض الانهار . وربما بلغت به الوقاحة والتماذي في الاضطهاد (كذا) الى ابعد الغايات ، حتى انه ذات مرة لما بلغه ان برهمياً يدعي « ان الاديان كلها مرضية مقبولة عند الله اذا سار الناس عليها وسلكوا مسالكها بدقة واهتمام » ، أنذره بالويل وأجبره ان يناظر العلماء وبجاذبهم حبل البحث . ثم لما لم يمتنع ذلك البرهمي عن دعوته هذه أمر بضرب عنقه (٢) . »

واتفق أن رجلاً من المسلمين طارحه الكلام في شأن منعه المشركين من زيارة هياكلهم واراد ان يصرفه عن التضييق في هذه المسألة ، فاستشاط غضباً واستل السيف صارخاً :

تبا لك ! ايها الشقي !! أنت تريد ان تؤيد عبادة « الأوثان » ؟
فاجاب ذلك المسلم قائلاً : (لا ! والله !! انما اريد ان لايجور الملك في الحكم على رعيته)

(١) ص ٦٠٥ .

(٢) راجع ايضاً شرما ص ٦ .

وذات مرة كان في احد أسفاره الحربية ، فاذا بفقيه من المتصوفة عرض له في اثناء الطريق مناديا اياه كما ينادي العبد ربه ، فأجابه الملك قائلاً : « أدع (الله) الذي يعطف على رعيته دائماً ولا يغرب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الارض (١) » .

ويؤيد ذلك ما جاء في مقال لكاتب هندي في هذا الشأن (٢):

« يظهر ان فيروز تغلق لم ينجح في مساعيه الاصلاحية نجاحاً تاماً ، لان سكندر اللودي بذل جهوداً من جديد في القضاء على بعض البدع التي شدد في شأنها فيروز تغلق من قبل »

وكذلك جاء في تاريخ داودي - الذي هو المعتمد عليه عند الجميع في تاريخ اللوديين : « كان مسلماً متحمساً صادق النزعة . وقد أصر على هدم عدة معابد للهنداك الوثنيين . ودمر المعابد والمشاهد في متهرا - كعبة الوثنيين ومهوى قلوبهم - وحول بعضها الى المدارس والرباط . (ج ٤ ص ٤٤٧ Elliot) »

« اعطى المشركون اراضي مبعثرة في بلاد شتى ورتب الامور على منهاج ساعده على ازدهار الثقافة الاسلامية ، وتقلص ظل العادات الجاهلية

(١) تاريخ الهند لألفينست « بالانكليزية » : الطبعة السابعة ، ص ١٩٤

(٢) مقالة الكاتب الهندي S. N. SEN « الزنادقة المهملون والهندكية

Hinduism And Mohammedan Heretics . المنشورة في كتابه :

«دراسات في تاريخ الهند» . Studies in Indian History المؤلف -

(ص ٤٤٧) . . قد منع الاحتفال السنوي (سالارغازي) منعاً باتاً ،
ونهيّت النساء عن زيارة القبور ، (ص ٤٤٧)

حقيقة مرة ومنكرات اخرى للملوك

هذا ، والذي ذكرناه في ماتقدم بشيء من التفصيل عن اعمال الملوك
محمد تغلق (٧٢٥ - ٧٥٢) وابن عمه فيروز تغلق (٧٥٢ - ٧٩٠ هـ)
وسكندر اللودي (٨٩٤ - ٩٢٣ هـ) وخدماتهم للدين ومساعدتهم الحسنة في
مسبيل رفع كلمة الدين ونشر تعاليم الاسلام ، يدل على ان هؤلاء الملوك
كانوا يحسون في قلوبهم ميلا الى الدين ولم يمنعهم مانع (٢) التجب الى سكان
البلاد عن كبس جماع البدع وكسر سورتها اذا وضحت لهم المحجة وتبينت
الجادة المستقيمة . لكن البلية ، كل البلية ، هي اما جهلهم بقوانين الاسلام
الحربية او عدم معرفتهم بتعاليم الدين الحقيقية ، فرمما كانوا يتعاطون اعمالاً
ويرتكبون اشياء لم يسمح بها الشرع وماورد بها شيء في كتاب الله
وسنة نبيه .

(١) ينمقد هذا الاحتفال السنوي الى هذا اليوم ويرتكب فيه من البدع والمواحش ما ليس
له أدنى علاقة بالاسلام . وضغت على إيلة أن كل هذه البدع والمنكرات تعترف باسم الدين .
(٢) هذا ما ذكرناه عن ثلاثة ملوك مسلمين في الهند . والرابع منهم سوف يأتي ذكره في
موضعه ؛ ألا وهو ابو المظفر محي الدين عالم كيراوزنك زيب « ١٠٦٨ - ١١١٨ هـ »
أفوام شكيمة واصلهم عزيمة وارجمهم رأيا . لكن هؤلاء الملوك الاربعة ما كانوا الا
يدعاً بين ملوك المسلمين في الهند ، ولك ان تقدر ما كان لهم من تأثير في تغيير مجرى
الافكار او تسير دفة المملكة بما كتبه احد معاصرينا المسلمين في هذا الباب : «... هكذا

ومن هنا يتبين الفرق العظيم بين الفاتحين الأول من العرب وبين الذين
وردوا الهند من الثغور الشمالية الغربية .

هذا محمد بن قاسم الثقفي حامل الراية الاسلامية في السند وماجاورها
من الاقطار لم يأت في جميع غدواته وروحاته الحربية بشيء ، تأباه
الشريعة الاسلامية . وذلك انه ومن صحبه من غزاة العرب كانوا قد شاهدوا
بأم اعينهم ما أحدثه الاسلام من سنة حسنة في معاملة اهل البلاد المفتوحين
والرفق بهم وحفظ ذمامهم وما قدمه دين الحق من انموذج صالح للغزاة

كانت حال الممالك في الهند . ومن البين المعلوم انه لم يكن هناك متسع لملك حين دائرة
هاتيك الممالك ان يكون خادماً للدين مدافعاً عن حوزته . لا جرم ان السلطين الدينية
« Church » والديوية « State » كانتا في يد واحدة ؛ لكن السلطة الدينية كانت خاضعة
للسلطة الديوية القاهرة والمصالح العاجلة للمادية « Material Well - being » اللهم إلا بعض
الملوك - امثال فيروز تغلق وأورنگ زيب - سمعوا بعض الشيء في التوفيق بين الشرع
وتدبير المملكة وجعل السلطة الملكية خاضعة لاوامر الشرع ؛ لكن سياستهم ما أنت
بجدوى ولم تنفعهم في شيء ، ان لم نقل انها اضرّت بالمملكة . وذلك ان الهنادك ما كانوا
ليرضوا بأن يستظلوا بظل مملكة مستندة الى قوانين الشرع ، وان كانت تلك الممالك
الاسلامية بلغت منتهى شأو المرتقى في اقامة العدل والحكم بين الناس بالقسط . انتهى
ما اردنا نقله من قول معاصر لنا مسلم . وهذا لا يحتاج الى انتقاد او ابداء رأي من
عندنا . فالامر واضح ليس عليه غبار . راجع .

Some Cultural Aspects of Muslem Rule in India

- المؤلف -

السيد محمد جعفر ، المطبوع سنة ١٩٣٩ .

وقواد العساكر في البلاد التي دانت لهم رقاب اعلمها واستظلت بظل
الاسلام الوارف .

اما هؤلاء المساكين الذين دخلوا الهند وحملوا عليها من الجهة الشمالية
الغربية ، فلم يكن لهم اشتغال بالكتاب العزيز والسنة النبوية الا قليلا .
وانما كان جل همهم في الفقه - أريد به كتب المتأخرين من فقهاء الحنفية -
وفروعه . فبقوا في معزل عن تعاليم الاسلام الحق ولم يتسن لهم ان يرتبوا
من مناهل الدين العذبة وعيونها الصافية من أكدار البدع ومنكرات
الاعاجم . فذاقت البلاد - ولا تزال تذوق - وبال جهلهم وتنكبهم عن
محبة الحق . وهناك نماذج اخرى من المنكرات التي اقترفها بعض ملوك
الهند بمن حملوا على الهند وامتلكوا ناصيتها وأظهروا للبلاد انهم بذلك يخدمون
الاسلام وينشرون محاسنه ومزاياه .

هذا الامير تيمور (ت سنة ٨٠٧ هـ / ١٤٠٤ م) كبير (١) اسرة
ملوك المغول في الهند ، يحمل على الهند وفيها ملك من آل تغلق الاجداد ،
ولم يمض على وفاة فيروز تغلق الا عشر سنين ، رافعاً علم الجهاد الاسلامي ،
ومعلنناً للناس الدواعي التي حفزته الى مكابدة مشاق السفر الشديدة
والحملة على الهند :

(١) قد ذكرنا سكندر اللودي « ٨٩٤ - ٩٢٣ هـ » الذي ملك الهند بعده بكثير ، من
قبله ، لمائة حياته وتمثل اعماله بأعمال العاهلين المسلمين من آل تغلق فأثرنا ذكر الثلاثة
المعنازين بتدينهم في طراز واحد . أما تيمور فبدأ السير من سمرقند في رجب سنة
٨٠٠ ، واستولى على دهلي عاصمة الهند في الثامن من ربيع الآخر سنة ٨٠١ هـ .
« راجع : ٣ : Elliot : ٤٠٠ و ٥٠٢ » .

« والغرض من حملتي على الهند ونجشم وعشاء السفر ينقسم الى نوعين :
الاول مقاتلة عبدة الاوثان الذين هم اعداء الاسلام . وثاني اثنين يتعلق
بخطام هذه الدنيا الدنيئة . وهو ان يدخر الجيش الاسلامي ما يتيسر له
بنهب اموال عباد الاوثان وسلبهم اياها . (ج ٣ ص ٤٦١ :
Elliot) .

فماذا يقول في هذا الجهاد العلماء من المتبوين عرش الافتاء في سائر
انحاء العالم الاسلامي .

هل يعد هذا القتال من الجهاد الشرعي المقبول عند الله الموعود عليه
بنعيم الجنة . ورضوان من عنده تعالى شأنه ؟

ومن غريب المصادفة ان المسلمين والهنادك في بلدة بهتنيو (Bhatnir)
قاتلوا جيش تيمور متحدين في ما بينهم ، تحت لواء واحد . فأصدر هذا
(المجاهد الشهير) فتوى بتكفير اولئك المسلمين الذين جاذبوه
حبل القتال :

« ... الآن قد ساءت حال المسلمين والمشركين في الحصن ، فأدخل
المشركون اهلهم واولادهم في بيت وأحرقوه . والذين يتسمون منهم
بالمسلمين ، والحال انهم خلعوا ربقة عن اعناقهم ، هم ايضاً اقتفوا اثر
المشركين وقتلوا نساءهم واولادهم ثم استهاتوا في الدفاع حتى قتلوا عن
آخرهم (ص ٤٢٦) » .

لاجرم ان اولئك المسلمين الذين ذكرهم تيمور واسار الى قتلهم بأيديهم
نساءهم واولادهم قد اتبعوا سنن آباؤهم الوثنيين ، كما ذكرنا في بدء هذا

الكتاب ولكن قل لي بالله ، ايها القاريء ، ماذا نقول في الذين تتبعوا
سنن جنكيز وهلاكو في قتل الابرياء وتدمير المباني واحراق المدن ولم
يفرقوا في ذلك بين من آمن بالله ورسوله ومن كفر به ؟

لقد تشدق تيمور في ملفوظاته (١) غير مرة « بانه لم يسق جيوشه
الجرارة الا لقتال المشركين وعبدة الاصنام » ، لكنه وجنوده لم يفرقوا
في سفك الدماء وانتهاب الاموال بين الوثنيين وجيرانهم المسلمين .
وقد ذكر بنفسه عن جماعة من المسلمين والقضاء على حركاتهم المفضية
الى قتل النفس واضاعة النفائس ما يأتي :

« كانوا قد تسموا بالاسلام ولم يكن لهم حظ من الدين القويم . قد
بلغوا الغاية وتجاوزوا الحد في السرقة وقطع الطريق ، بحيث لا يقدر احد
ان يضارعهم فيها » .

هذا ما ذكر تيمور عن لصوص وقطاع للطرق منتسبين الى الاسلام .
وهاك مادونه هذا « المؤمن الصادق » عن زيارته لقبر الشيخ فريد
كنج شكر احد اقطاب الصوفية وكبار مشايخهم المدفونين في هذه
الديار (ت سنة ٦٧٠ هـ) :

أنبت ان مشهد الشيخ العارف بالله فريد كنج شكر رحمه الله في
هذه البلدة فبادرت الى زيارته وقرأت هناك الفاتحة وتلوت أدعية اخرى .
وسألت روحه الطاهرة النجاح والظفر (ص ٤٢١) .

(١) مجموعة من اقواله وسيرته بقله : ج ٣ ، ص ٤٧٧ - ٣٨٩ : Elliot

فقل لي بالله هل يبيح الشرع مثل هذه المنكرات من الاستعانة
بالقبور وأرواح الصالحين ??

وجملة القول ان الملوك الذين تبؤوا العرش قبل القرن العاشر
للهجرة ، لهم بعض الاعذار في عدم استمساكهم بعروة الاسلام في كل
نازلة والتجاءهم الى حظيرته في كل طارئة لان تعاليم الاسلام الصادقة
ما كانت قد انتشرت اذ ذاك وما تعممت معارفها الحكيمة وقتئذ . وان
نبغ منهم احد يلتهب غيرة على دين الحق واراد ان يرتق منه ما فتق ويرأب
الصدع فلن يمكنه ان يبقى ثابتاً على جادة الحق ، ومواظباً لحطة الصدق
لانعدام وضوح المحجة وتضارب الآراء وتشعب الافكار .

ومن ثم ما استطاع ان ينفع بجهوده المسلمين نفعا يرتجى من ممتلك لناصية
الامر ، آخذ لزمومه بيده ، وكذلك ما ازدهر للاسلام في عصره مجد
ومارفع لدعوته لواء لعدم كونه متضلعا من دقائقه عارفاً
لأسراره ودقائقه .

تهاون العلماء والمشايخ

وعلى كل فان الملوك ، على ما بهم من التهاون في أمر الدين والانصراف
الى توطيد دعائم المملكة ، قد سعى بعضهم في درء المفسد وازالة بعض ما انتحل
الناس على الدين ودفع ما التبس على أهله من البدع والمنكرات والاخلاق
الذميمة المناقضة لروح الاسلام . لكن العلماء والمشايخ ما قاموا بما كان
عليهم من واجب الدعوة وبث محاسن الدين المبين وتطهير عيونه الصافية

من ادران الجهل والبدع ، وذلك اما لانعدام جماعة من العلماء متضلعة
بعلوم الكتاب والسنة . مضطلة بأعباء الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر ، او كونهم في غمرة من كل ذلك واستغالهم من الفروع والمسائل
التافهة بما ألهمهم عن فريضة الدعوة وجعلهم في معزل عن واجبهم الحقيقي .
فما أنبرى لخدمة الدين والدعوة الى الله الاشرذمة قليلة من مشايخ الصوفية
المنبئين في شرق البلاد وغربها .

والذي نراه اليوم في هذه البلاد من اسماء المسلمين وصورهم فالشقص
الاوفر فيه - بعد فضل الله تعالى ووضوح تعاليم الاسلام وملاءمتها للطبيعة
البشرية - لأولئك المشايخ الذين تغلغلوا في داخل البلاد واستوطنوها
وارتدوا بأزياء الاهالي وتكلموا بلغاتهم وتشبهوا في اعمالهم ومناهج حياتهم
بفقراء الهنادك المنقطعين الى تعبد آلهتهم حسب معتقداتهم . لكن هؤلاء
المشايخ ، بطبيعة الحال ولا تزوايهم عن الناس وانقطاعهم الى زواياهم لم
يكن ينتظر منهم ان يقضوا على البدع ويكونوا سداً منيعاً دون تيار
المنكرات التي تسربت الى العقيدة الاسلامية فامتزجت بها امتزاجاً . حتى
التبس الامر على من يتطلب الحق الصراح ويريد غير مشوب بمنكر
ولا مزيج ببدعة .

ومن البلية ان قبور اولئك المشايخ أنفسهم اصبحت مرتعاً واسعاً
للبدع وسوقاً نافقة للخرافات والباطيل يتجر بها من جاء بعدهم من اتباعهم
والذين ينتمون الى طريقتهم . وضغت على ابالة أن بعض أتباعهم المتحمسين
قد تجاوزوا الحد في اختلاق المنكر وترويج البدع فابتدعوا قبوراً لاتضم

بين جوانحها ميتاً وأحدثوا مشاهد للاولياء لا تثبت بحجة ولا يعضدها
برهان وجعلوها تجارة رابحة لا يخشى عليها من كساد السوق وجذب
الزمان ولا يصيبها أدنى ضرر من جراء غلاء المطعم او نزور الملبس .

السيد محمد المهدي الجون بوري ٨٤٧ - ٩١١ هـ

الان وقد عرفت ، ايها القاريء المتبصر ما كان لبعض الملوك من
مساع مشكورة وجهود متواصلة متتابعة في سبيل اعلاء كلمة الدين
وتشيد مباني عزه ومجده ، كأني بك تسألني : « فماذا أداه العلماء في تلك
القرون من واجب تجديد مآثر الدين واحياء مدارس من معالمه ؟ فمن
دواعي الأسف ، والقلب ملؤه الحزن والندم ، انهم لم يأتوا بشيء يذكرو
فينوه به في هذا الشأن ، بل كانوا في غمرة من هذا . ووجدوا لأنفسهم
أشغالا من دون ذلك يعملون لها من التجيب الى العامة والتزلف للملوك
وتكفير بعضهم لبعض ، مما سارت بخبره الركبان ويعرفه القاصي والداني
فلانعرف رجلا من بين العلماء تصدى لمقاومة تيار الزندقة والاحادوانهوى
لمقارعة فتن البدع وتببع الشهوات والاهواء غير السيد محمد المهدي الجون
بوري - الذي ادعى انه مهدي آخر الزمان - فالتبس أمره على الناس
وأصبح العلماء والمؤرخون - من معاصريه والذين جاؤوا من بعده - في
شأنه على قسمين ، بين مادح وقادح ، قسم يتجنب الحكم والقطع بشيء في
شأنه ويفوض أمره الى الله . وذلك لما جاء به هو وأتباعه من مساع
جليلة وجهود مثمرة متتابعة لاصلاح مافسد من تعاليم الدين ومقاومة

مافشا في المسلمين من التهافت على البدع والمنكرات .

وذلك في عصر اتسع فيه الحرق على الراقع وجاوز السيل الزبي
وبلغ اضطهاد الملوك للمصلحين مبلغاً تقشعر لهوله الجلود وتزل فيه
أقدام الرجال .

وقسم لم يتخرج في تكفير السيد محمد وأتباعه ولم يدخر وسعاً في
استئصال شأفتهم . والمحققون ألفوا في الرد على المهدوية الغلاة (١) وتقنيده
مزاعمهم الباطلة في منزلة « السيد محمد المهدي » لكنهم آثروا الكف عن
اطالة لسان القدح في شخص السيد محمد وتفويض أمره الى الله .

وذكر العلامة صديق بن حسن القنوجي البخاري (ف ١٣٠٧ هـ)
نقلاً عن الشيخ علي المتقي (٨٨٥ - ٩٧٥ هـ) « أن رجلاً من اهل الهند
ادعى في عصره « المهدوية » وتبعه خلق كثير وظهر أمره وذاع صيته ثم
توفي ، لكن أتباعه لا يزالون على عقائدهم (٢) ، » .

توفي السيد محمد المهدي في أثناء الطريق حين رجوعه من بيت الله الحرام

(١) قد روى بعض الثقات ان طائفة المهدوية الموجودة الآن في بعض اصقاع الهند لاتزال
معمنة في غيرها متنكبة عن سواء الصراط . وبالعكس من ذلك أكد لي ايضاً بعض المنتمين
الى المهدوية انهم لا يرون هذا الرأي وانهم لا يخالفون اهل السنة الا في الفروع .
ويعلم الله أيها اقرب الي الصدق . ولم يتمكن كاتب هذه الاسطر الى الان من التحقيق
والجزم بشيء في بابهم .

عام ٩١١ هـ ، ثم قام بالدعوة أتباعه لكنهم اضطهدوا (١) اضطهاداً شديداً
قضى على حركتهم في بدء امرها (٢)

همايون وبدعته ٩٣٦ - ٩٦٤ هـ

جاء في فتوحات فيروز شاهي - كما تقدم - ان الملك فيروز تغلق بالغ
في القضاء على الروافض ودعوتهم . ويتبين من ذلك - كما أشرنا اليه ، من
قبل - ان الشيعة قد نجم قرنهما في زمن فيروز تغلق (٧٥٢ - ٧٨٩ هـ)
أو قبله بقليل أو كثير ، لكن الذي لا يختلف فيه اثنان أنها
ما انتشرت في البلاد انتشاراً ولم يكن لها ذكر في الاندية والمجتمعات الا في
عصرهما يون بن بابر (٣) الذي التجأ الى كنف ملك فارس بعد ما غلبه شير

(٢) خلف أباه بابر من آل تيمور سنة ٩٣٩ هـ واستقر على كرسي المملكة . وما كاد
يمضي عليه زمن حتى خرج عليه الافغان في شرقي الهند وعلى رأسهم شيرشاه السوري
« ف ٩٥٢ هـ » . فهزم همايون شر هزيمة حتى لجأ الى بلاد فارس ، ثم رجع الى الهند
بعد بضعة عشر عاماً وفتحها ، لكنه لم يلبث ان وافاه الاجل المحتوم .

(١) قتل الشيخ نيازي والشيخ العلائي من كبار خلفاء السيد محمد المهدي قتلاً مبرحاً بأمر
سليم شاه السوري « ٩٥٢ - ٩٦٠ هـ » - المؤلف -

(٣) هو بابر بن عمر شيخ امير فرغانة بن ابي سعيد بن سلطان محمد ميرزا بن ميران شاه
حسين بن الامير تيمور . حل على الهند ، فتابع الكرة ووالى الزحف الى ان كسر
ابراهيم اللودي « ٩٢٣ - ٩٣٣ هـ » وطحنه طحناً . وتبوأ عرش الهند وسخر اكثر
بلادها . مات سنة ٩٣٦ هـ ، فخلفه نجله الاكبر همايون . ومما لا يكون ذكره غير مناسب
في هذا المقام ان كتاب الافرنج أثنوا على بابر ومدحوه مدحاً « لشدة الجلد بدون
تعصب ديني ومع عدم اهتمام زائد بالاسلام » . ومما لا يصح ان ينسب القاريء ان
الشيء الذي ترتاح اليه نفس اكثر الاوربيين هو ان يروا الملك المسلم غير شديد التمسك
بدينه . هذا هو مقياس الحب عندهم . راجع « حاضر العالم الاسلامي : ٢٩٨ ، ٤ »

شاه السوري وطحن جنوده طحناً . فأقام هناك بضع عشرة سنة يهيء
عتاد الحرب ويحشد الجموع .

ولما ان رجع الى الهند لانتزاع مملكته من أيدي خلفاء شيرشاه
السوري ، رجع بجنود وعساكر لا قبل لهم بها ، ومعها جنود أخرى
من العقائد الباطلة والالوهام والخرافات المنحولة على دين الحق . فزاد
الطين بلة والطنبور نعمة ، وذلك ان النزعات المعادية المدين ، المناقضة
لروح الاسلام كانت - قبل رجوع هايمون من بلاد الفرس - منحصرة
في نوعين : نوع استقى من ينبوع التصوف الباطل الممقوت ، ونوع جاء
من قبل اقتصار العلماء على كتب في الفقه وفروعه وغفلتهم عن الرجوع
الى الكتاب العزيز والسنة النبوية (على صاحبها المصدق المصدق الف
تحية وسلام) . لكن بلادنا رमित بثلاثة الاثافي حينما دخلت الشيعة الهند
مستظلة براية المملكة المسلمة (١) وقتئذ ، فكانت فتنة عمياء وجرحاً على
الوحدة الاسلامية أشد وأفكى من غيرها . وما زال يستفحل أمرها
ويشتد خطبها في العصور التالية حتى أصبحت من أعقد العقد استعصى على
الخدائق والدهاة حلها وأعيادها النطاسيين العارفين بأدواء الامة وآلامها .
وسوف نعود الى الموضوع في موضعه ان شاء الله تعالى .

(١) ذكر شرما « Sherma » ان هما يون كان قد وعد ملك فارس بتشجيع مذهب
الشيعة في الهند « راجع ص ١٩ » .
- المؤلف -

الفصل الثالث

عصر الفضائل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الملك أكبر ٩٦٤ - ١٠١٤

قد عرفت بما تقدم ان معظم ملوك المسلمين في الهند ما اعتنوا بدعوة الاسلام اعتناءهم بتوطيد دعائم ممالكهم . ومن ثم نرى ان الذين أسلموا من المشركين وعبدوا الاوثان على يد الصوفية والوعاظ بقيت عقائدهم واعمالهم ممتزجة بمعتقدات البراهمة وشعائرتهم . وما زالت الحال كذلك حتى تبوأ عرش المملكة أكبر بن همايون بن بابر سنة ٩٦٤ هـ ، بعد وفاة أبيه فانقلبت الارض ظهراً لبطن وتذكرت وجوه الاعيان والامراء للدين الحنيف وطمى سيل الاحاد وطغى ونجم قرن الفتنة وطال . فكانت فتنة عمياء وداهية دهواء ، ذهبت بكثير من العلماء والمشايخ في سيلها الجراف * . وذلك ان الملوك الذين مضوا قبل أكبر ما كانوا ينصبون العداء (١) للدين الحنيف ، ان لم يكونوا من أنصاره . لكن عصر هذا

(١) لم نسمع بملك من ملوك المسلمين - قبل أكبر - اراد ان يحدث ديناً جديداً او سعى في القضاء على دين الحق ، غير ما يروى عن علاء الدين حسين شاه « ٨٩٩-٨٩٢٧ هـ » ملك بنغال «مقاطعة كبيرة في شرقي الهند» من انه اراد ان يرغب الناس في عبادة ستيه يير ستيه معناه « وشنو » احد آلهة الوثنيين و « يير » معناه الشيوخ - راجع :

Cultural Fellowship in India By Atulnanda Chakarbarti p. 25

- المؤلف -

أ - سيل جراف بمعنى شديد يحرف ما امامه وهي اصح من جارف التي جرت بها الاقلام
ب - نصب له عاداه ونصب له الحرب اعلنها وناصبه الشر اظهره له . - للناشرون -

الملك - أكبر - قد تفرد باضطهاد الاسلام والتضييق على المسلمين واختلاق بدع ومنكرات شنيعة وانتحالها على الدين المبين . ومن الغريب ان المؤرخين يسمون عصر هذا الملك المغرور « بالعصر الذهبي » - وما أجدره ان يسمى عصر الضلالة - لان موطن المدح عندهم هو الضعف الخلقى والانحلال الديني .

وحيثما وجدت الكفار والمشركين واتباع الاهواء والشهوات يمدحون رجلا من المسلمين ويبدئون ويعيدون في اطرائه فاعلم بأن الرجل قد أتى من قبل دينه وأصابه شيء من الوهن في عقيدته .

تبوأ الملك أكبر سرير الملك وهو حدث لا يكاد يتجاوز الثالثة عشر من سني عمره ، فناب (١) عنه أمير شيعي اسمه بيرم خان (ت سنة ٩٦٨ هـ) بضع سنين .

ثم لما بلغ أشده واستوى ، أخذ زمام الامر بيده واستقل بالملك . وكان أمياً لا يعرف القراءة والكتابة ، نشأ على حب الاستطلاع ، فجمع جملة من المشايخ وجعل يناقشهم في مسائل الدين ، فبدأ يجنح الى أن

(١) عين عبد اللطيف معلما له ، وهو رجل كان يرمي بوهن العقيدة وينسب الى الشيعة . وايضاً عين بيرم خان - بصفته وصيا على العرش - الشيخ كدائي احد علماء الشيعة صدر الصدور - وهو منصب ديني يضارع وظيفة شيخ الاسلام - في الدولة العثمانية التركية - للمملكة .
- المؤلف -

الاديان كلها حق . ولا مزية للاسلام من بينها ولا فضل له على غيره .
وكانت هذه النزعة الجديدة توطئة لما أعلن من بعد من تأسيس دين جديد
واعترامه القضاء على الاسلام ، كما سيأتي مفصلاً .

ثم تقدم خطوة أخرى بتزوج الأميرات الوثنيات من بيوتات
الشرف والمجد في الهند وإباحته لهن الاستمسك بعقائدهن وعبادة الاوثان
في داخل القصر الملكي .

وكان هذا الزواج من أكبر الدواعي التي أفسدت عليه عقله في
أمور الدين . فان أزواجه الوثنيات ما دخرن جهداً في تهنيده وصرفه عن
وجه الحق ومنهج الصواب .

فبنيت المعابد ونصبت الاصنام والتماثيل في القصر الملكي ، وجعل
أهله رجالاً ونساء يحتفلون بأعياد المشركين وجعل أكبر من ديدنه أن
يقوم تكريماً للشموع والقناديل حينما تضاء مساء الى غيرها من الاعمال التي
أصبح بالعمل بها أقرب للوثنية منه للاسلام .

علماء السوء في عصره

وبما شجعه على ذلك ، هو تشاجر علماء السوء في ما بينهم ونهافتهم على
حطام الدنيا الدنيئة وجمودهم على ما وجدوا عليه شيوخهم وآباءهم .

وقد تقدم آنفاً أن الملك نشأ على حب الاستطلاع - وكان أمياً -
ففقده مجلساً سماه بيت العبادة (عبادت خانه) ودعا اليه العلماء من كل

طائفة من السنة والشيعة والبراهمة واليهود والنصارى والمجوس . ولما جرى الكلام بين يدي الملك وتجادبوا حبل الحديث ، ظهر له ان علماء المسلمين جامدون على ماورثوه من مشايخهم من مسائل الفروع ، منقسمون في ما بينهم لا يكادون يتفقون على شيء .

ولم يكن هذا الخلاف منحصراً في دائرة الفروع ، بل وبالأسف كانت آراءهم ومذاهبهم متضاربة ومتشعبة في اصول الدين ايضاً . وبما يسيل له القلب حزناً ودمماً من أمر علماء السوء اولئك ، ان اول نزاعهم بين يدي الملك كان على تبوء المقاعد والدنوم من مجلس الملك ، كل منهم يود ان يكون من الملك على قاب قوسين او ادنى ، ولا يكاد يرضى ان يؤثر غيره عليه .

ولو كان لهم رأي وابعاء في نفوسهم وشرف في خلقهم ، لصبروا على أمر تافه مثل هذا ولم يبدوا لمن حولهم ما في نفوسهم من حب الدنيا والانانية . ولما ارتفعت أصواتهم وانكشفت سوءات أخلاقهم وعلا صريخهم بين يدي الملك ، أمر باخراجهم من مجلسه وجعل يسيء الظن بالدين الذي لا يعرف حملته حتى ولا آداب الجلوس والأخذ بأهداب الكلام . وما ظنك بالذين يقول أحدهم - وهو الحاج ابراهيم السرهندي - ان الثياب المصطبغة باللونين الاحمر والاصفر ، لا بأس بها للرجال . ثم يقوم آخر منهم وهو سيد محمد مير عدل (١) - فيرد على الاول

(١) مير عدل ، معناه رئيس العدل او حارسه . وكان هذا لقبه الرسمي . ومنصب مير عدل كان عبارة عن رئيس مصلحة الاحتساب الشرعي . وذكر بعض المؤرخين ان مصلحة الاحتساب الشرعي قد فقدت بهاءها واضاعت حسن سمعتها بعد محمد الامر وهوي هذا .

وينكر عليه قوله ويشتمه بين يدي الملك شتماً .

وجملة القول ان الشيوخ قد كفر بعضهم بعضاً وتبادلوا في ما بينهم الشتائم ، فكان من ثرات تنازهم وجدالهم في ما بينهم ان الملك بدأ ينجح شيئاً فشيئاً الى عدم التدين بدين الحق وأخذ يركن الى ما كان يلقيه نواب الطوائف الاخرى من آرائها ومعتقداتها المتضاربة .

وبما غض من شأن الدين وحط من كرامة أهله في عين الملك وحاشيته أعمال علماء السوء المزرية بالدين ، ولا سيما رؤساؤهم أمثال عبد النبي الكنكوهي (ت سنة ٩٩٣ هـ) ومخدوم الملك الملا عبد الله السلطان بوري (ت سنة ٩٩٠ هـ) ومن نحا نحوهما من أقرانهم وأحزابهم .

وعبد النبي هذا كان حفيداً للشيخ العارف عبد القدوس الكنكوهي (ت سنة ٩٤٤ أو ٩٤٥ هـ) : وكان (١) يعد من كبار العلماء والمحدثين في عصر أكبر . وبلغ من تكريم الملك إياه انه كان يقوم له تجلة وإكراماً كلما دخل عليه ويقدم له نعليه اذا اراد الانصراف .

لكن هذا الرجل كان يقرأ الحديث النبوي (٢) « الحزم سوء الظن »

(١) قد ذكره الشيخ عبد الحق الدهلوي (ت سنة ١٠٥٢ هـ) في « أخبار الاخبار » عرضاً وقال انه قرأ شيئاً من الحديث على الفقهاء النخ فافهم !!

(٢) عن علي رضي الله عنه من قوله « الحزم سوء الظن » . وأخرجه القضاعي في مسند الشهاب عن عبد الرحمن بن عائد رفته مرسلًا . وكلها ضعيفة وبعضها يتقوى ببعض « راجع « المقاصد الحسنة » للسخاوي (ت سنة ٩٠٢ هـ) ص ١١ ؛ وتذكرة الموضوعات للفتني « ص ٢٠٣ » « ف سنة ٩٨٦ هـ » - المؤلف -

حديث ضعيف ويناقض احاديث النهي عن الظن ومنها « اجتنبوا كثيراً من الظن » وحديث « من اساء الظن باخيه فقد اساء بربه » تذكر الموضوعات ٣٠٣ - الناشر -

دائماً بالحاء والراء (بدلاً من الحاء والزين) . ولما تولى منصب صدر (١) الصدور ، نفخ في أوداجه شيطان الغرور فجعل يتشمخ بأنفه ويتطاول على المساكين الذين كانت وظائفهم وأرزاقهم منوطة بالمصلحة الدينية ، ففشت الرشوة وجعل المشايخ والعلماء من أصحاب الاقطاعات والجرايات الشهرية يترددون على باب « صدر الصدور » ويتوددون الى نائبه وخدمه وبوابه بانواع من التزلف والرشوة ، حتى اصبحت المصلحة الدينية في عهده (٢) عاراً وسبة على المملكة .

وأما ثاني اثنين من كبار مشايخ العصر - وهو مخدوم الملك الملا عبد الله السلطان بوري ، فقد بلغ الغاية في حب المال واكتناز الذهب وادخاره وتجاوز الحد في تحريف الدين وتلفيق الابطال . وان تعجب ،

(١) ولما احس الملك بان مصلحة صدر الصدور لا تؤدي وظائفها كما يرجى من مثلها من المصالح الدينية : عقد العزم على التضييق من دائرة نفوذها فبدأ بتعيين ستة صدور في مقاطعات مختلفة لثلاث تكون للصدر الواحد الكلمة في جميع البلاد . وذلك سنة ٩٨٩ هـ / ١٥٨١ م ثم بدا له بعد البحث والتنقيب ان الاقطاعات والاراضي التي منحت للعلماء كانت اوفر بكثير من حاجاتهم : وان رئيسهم عبد النبي ، صدر الصدور هو الذي استبد من دون غيره بقسط عظيم من الاقطاعات وملك من الاراضي ما لم يملكه أحد قبله ، فاضطر الى ان يدبر الامر من جديد وجعل الامر تحت حوزته رأساً .

(٢) ومن غريب أعاجيب الدهر انه لما ساءت الملك اعماله واغضبه الاعتداء على حقوق الناس نفاه الى مكة المكرمة ثم رجع الى الهند بعد قليل وشاهد ما آل اليه امر الملك من الهزء بالدين فاجترأ ذات يوم على ان يرفع عقيرته بالنكير امامه فلكمه الملك لكمة بيده ... وفي مثل ذلك عبرة لمن اعتبر . قتل بأمره سنة ٩٩٣ هـ .

فعجب أنه أفتى بسقوط فريضة الحج ^(١) لئلا يتقول الناس ان مخدم الملك لم يتشرف بزيارة بيت الله الحرام على ما به من نعيم الدنيا والاموال الطائلة . وأدهى من ذلك وأمر انه كان يجب أمواله لزوجته قبل تمام الحول وكانت هي تهبه تلك الاموال نفسها من جديد بعد مضي ستة أشهر . فراراً من أداء الزكاة ، كأنه أراد بحيله الملعونة ان يخدع الله ورسوله ، وهيات ان ينال بغيته (وما يجدهون الا انفسهم وما يشعرون) * . ولما توفي مخدم الملك سنة ٩٩٠ هـ في احمد آباد امر الملك بداره في لاهور ففطت وعين رجالاً خاصاً للتحقيق في أمر خزائنه وكنوزه ، فانكشف التنقيب عن القنـاطير المقنطرة من الذهب والفضة مما ينوء بحمله العصبة أولوا القوة .

وبما عثروا عليه من ذخائر كنوزه قبور مزورة اصطنعها لامواله وأودعها صناديق مملوءة بالذهب الخالص لئلا تصل اليه أيدي الناس . ولا يجتريء أحد على نبشها ، ظناً بأنها قبور للأموات من أهل بيته وامرته .

ومن سياآت هذين « العلمين » من اعلام عصر اكبر انها ما زالوا يتنازعان في ما بينهما ويتجادلان بالرسائل والفتوى ، فرجما يفقي أحدهما بان

(١) ومن صنع الله في خلقه ان لا يمضي يوم الا وفد اتى من العجائب ما يدهش له الناس ومنها ان الملك اكبر لما ساء ظنا بعبد النبي ومخدم الملك نفاهما معاً الى مكة المكرمة ليأمن الناس شرهما لكنها ظلا يتنازعان في الطريق وفي الحرم الشريف وما استطاعا ان يكتنبا بها اكثر من ثلاث سنين فرجما معاً الى الهند فذاقوا وبال امرهما فبئس ما عادوا اليه بعد النفي الذي يسر لها التوبة والرجوع الى الله العزيز الغفار .

- المؤلف -

- الناشر -

* سورة البقرة ، آية ١٠

للصلاة لا تجوز خلف خصمه ، ثم يأتي الآخر بحيلة أخرى مثلها ويعارضه بها .
ولذلك كان يدور بينهما الجدل والنزاع . ومن البلية ان الملك الغرکان
يرى ان علماء عصره أرسخ علماً وأطول باعاً من الغزالي (ف ٥٠٥ هـ)
والرازي (ف ٦٠٦ هـ) .

فلما رأى من اعمالهم وصنيعهم بأخوانهم وتنازعهم في ما بينهم مارأى ،
جعل يشك في ما يروى من حسن سيرة من تقدم من اعلام علماء الاسلام
والأئمة المعروفين بالصدق والنزاهة و إباء النفس .

والذي كتبناه عن ذنك الشخصين الكبيرين يصحح في أتباعهم
ومعاصريهم ممن كانوا يترددون على باب الملك ويختلفون الى مجالسه .
وان شئت ان أضرب لك مثلاً ، فدونك الحاج ابراهيم السرهندي ^(١)
« صدر » مقاطعة كجرات ، أخذ بالارتشاء وعزل عن وظيفته . وكذلك
« القاضي » جلال الدين الملتاني زور مرسوماً ملكياً ليكتسب به نصف
مليون « تنكة » ^(٢) .

قد قلنا آنفاً ان علماء السوء في عصر أكبر ، هم الذين عليهم جل تبعة
خلالته وتنكبه عن محبة الحنيفية السمحاء . وهذا بما اتفق عليه الجميع

(١) رئيس المصلحة الدينية في مقاطعة كجرات « وهي اليوم منضمة الى مقاطعة بومي في
غربي الهند » . وكان احدث منها سنأ .

(٢) عملة من الذهب والفضة كليهما ، كانت رائجة بهذا الاسم في عصر ملوك المسلمين بالهند .
واول من أجراها محمود الغزني (ت ٤٢١ هـ) ، ثم تغير اسمها في عصر أكبر وسمي
« مهر » . (دائرة المعارف الاسلامية : مقالة tanka الطبعة الانكليزية) .

- المؤلف -

والأمر أشهر من نار على علم . وهاك ما يقوله بهذا الصدد الشيخ أحمد
السرهندي (٩٧١ - ١٠٣٤ هـ) مجدد الالف الثاني للهجرة ، وهو الذي
اختاره الله من بين عباده لمقاومة هذه الفتنة « الأكبرية » كما سيأتي مفصلاً :
« رأى أحد من يعز علينا في ما يرى النائم ان الشيطان الملعون جالس
بهدهوء وسكينة ، لاهم له في تضليل الناس وغوايتهم . فاستفسره الأخ
- الآنف الذكر - عن ذلك . فقال - لعنه الله - ان علماء السوء
في هذا العصر أنفسهم قائلون بهذه المهمة دوننا ، فنحن اليوم في غنى
عن السعي فيها .

وبما لا مجال فيه للشك ان كل ما وقع من المداهنة والتخاذل في الاحكام
« الشرعية في هذا الزمان وما ظهر من الفساد والوهن في نشر الدعوة الالهية
وابقاء مآثرها في هذا العصر ، انما يرجع سببه الى « علماء السوء » الذين هم
لصوص الدين « وشر من تحت أديم السماء - اولئك^(١) حزب الشيطان ،
الا ان حزب الشيطان « هم الخاسرون » .

الملا مبارك الناكوري وابناؤه

ومن اعظم ما جرى هذا الملك الغر على خطته العوجاء وشجعه على سياسته
المعادية للدين الحنيف ، مصاحبه لثلاثة رجال من ذوي العلم جعلوا المهجوم

(١) « مكتوبات المجدد » مشحونة بمثل هذه الافوال . ونذكرك بأن جلة
« أولئك حزب الشيطان ... الخ » من نص مكتوبه الذي جاء في ص ٩٣ من الجزء
الاول من دفتر الاول .

على الدين مطية لاهوائهم وشفاء لما في صدورهم من البغضاء والحقد
للمتشدين بالدين في عصرهم . ألا ، وهم الملا مبارك الناكوري (ت ١٠٠٢ /
١٥٩٣ م) وابناه أبو الفضل^(١) (ت ١٠١١ / ١٦٣) وفيضي^(٢) (ت سنة
١٥٩٥ / ١٠٠٤ م) .

وبيان ذلك ان الملا مبارك كان رجلاً ذا علم وأدب يرمى بعدم التقيد
بالمذاهب الاربعة ويرى ولده أبو الفضل انه بلغ درجة الاجتهاد . فهجم
عليه علماء عصره الذين ما كانوا الا علماء سوء وسبة وعاراً على الاسلام
والمسلمين ، ورموه بالمهدوية قارة وبالشيعة أخرى . فأراد مبارك
الناكوري ان ينتقم من علماء سوء ويرد كيدهم في نحرهم . لكنه من
دواعي الاسف الشديد ان الطريق الذي سلكه الناكوري وأبناؤه للأخذ
بثأرهم من علماء سوء قد أدت بهم الى الشر وأوردتهم مورداً
لا يكادون يصرون عنه . فما كان من أمرهم الا ان عادوا مبعث ذل وهوان
للاسلام في هذه الديار وخزياً وعاراً على أنفسهم أبد الدهر . فدخلوا على
الملك عازمين ان يثأروا من مشايخ عصرهم ومعاصريهم من العلماء
وجعلوا يترددون اليه حتى أصبحوا من بطانته وخاصة ندمائه . فزينوا له

(١) توفي مقتولا بإشارة من سليم بن اكبر الذي ورث اياه واعتلى سرير الملك بعد
موته سنة ١٥١٤ هـ . وتلقب به « جهان كير » .

(٢) كتب العلامة صديق بن حسن الفنوجي البخاري في « اجدية العلوم » (ص ٨٩٨) في
ترجمته « انه كان على طريقة الحكماء . وكذا اخوانه ابو الفضل واخوته . وكانوا
معروفين باخلال العقائد وسوء التدين والاحاد والزندقة . نعوذ بالله منها . توفي
سنة ١٠٠٤ هـ - المؤلف -

رأيه السخيف وصوبوا كل ما كان يرى من اتباع هواه وتقديس فكره
المعتوه ، واستعادن بهم أكبر على علماء عصره في لتفنيد آرائهم ومقارعة
حججهم بحجج مثلها أو من جنسها . ولولا مبارك وإبنائه لما تيسر للملك
المغرور من يسول له العصاة في الرأي والنضوج في الفكر .

وعلى كل فان الملا مبارك لم يحسن لا الى نفسه ولا الى ملته بمساعدته
المملك في ضلالتة ومؤازرته في تضليله للناس وتحريفه الدين .

لقد تكلم الكاتب الهندكي سري رام شرما « Sri Ram Sherma »
- المتحمس في الدفاع عن الملك - في مبارك وإبنيه وأصر على القول
« بأن الملك كان قد اعتزم خطته قبل ان ينال مبارك وإبنائه الخطوة عند
وانما استعان بهم على مقارعة العلماء وساعده هؤلاء مهمته العظيمة ،
لكنهم لم يبدعوا له هذا المنهاج ولم يبتكروا له هذه السياسة وما كان تقربهم
من باب الملك وتبوؤهم المحل الأسمى من بطانته الا نتيجة سياسة حرة معتدلة
قد قرر العمل بها من قبل^(١) » .

ومهما يكن من الامر فالذي نريد ان نقرره في هذا المقام ان علماء
السوء هم الذين كانوا البلاء الأكبر على الدين المبين ، وهم الذين يعود
عليهم جل التبعة في ماجرى عليه أكبر من السياسة اللادينية ، وذلك ثابت
لا غبار عليه . وماقتنة الملا مبارك الناكوري ونجليه أبو الفضل وفيضى
الا فرع من شجرتهم الحبيثة وشرارة من نارهم الموقدة .

The Religious Policy of The Mughul Emperors p. 21 (١)

- المؤلف -

البدع والمنكرات في عصره

هذا وقد ذكرنا بشيء من التفصيل الاسباب التي ساعدت أكبر على خطته وشدت عضده في مهمته المشؤومة ، فنرى ان نصرف عنان الكلام الى البدع والمنكرات التي نفقت سوقها في عصره بأمر منه او بتشجيعه رجال حاشيته وأعوانه وأنصاره .

بدأت حكومة أكبر حوالي سنة ٩٦٤هـ / ١٥٥٦ م ، وامتدت زهاء خمسين سنة ، وما بلغنا شيء عن فساد عقيدته وخبر الحاد في السنين العشر او العشرين الاولى من حكمته - حسب اختلاف المؤرخين - الا انه كان قد اعتزم سياسة منكرة معادية للشرع الاسلامي بعد اعتلائه سرير المملكة بقليل . اما الجهر بالاحاد فقد شرع فيه منذ عام ٩٨٧هـ أي بعد بضع وعشرين سنة من حكمته . فاستيقن المسلمون من وعيته ان ملكهم يريد القضاء على دينهم . ومن أشهر من انتقد سياسته العوجاء وأنحى عليه باللائمة الشديدة ، المؤرخ الشهير الملا عبد القادر البديوني « ت سنة ١٠٠٤هـ » صاحب « منتخب التواريخ » ومن دافعوا عنه وآزروه ، نديمه ووزيره أبو الفضل « ت سنة ١٠١١هـ » صاحب أكبر نامه ، وآئين اكبرى .

فلنشرع^(١) الآن في بيان ما جاء به من المنكرات والبدع الشنيعة :-

(١) آثرنا ، توخيا للايجاز ، ان ندرج جل بدعه ومنكراته في سلسلة واحدة من غير تقيد بترتيب السنين والاعوام ، ثم نخص منها بالذكر ما يهمننا ، وما كان له تأثير بليغ في تغيير مجرى الافكار وتعكير صفاء الجو . - المؤلف -

١ - ألغى الجزية على المشر كين سنة ١٥٦٤ م ، فكأنه اراد ان يجعل المسلمين والهنادك من رعيته سواء في التمتع «بالحقوق المدنية» (Citizenship) حسب تعبير من يمجّدونه ، لاعماله المنكرة المناقضة لروح الاسلام .
وذلك قبل ان يحظى ابو الفضل وفيضي بالثول بين يدي الملك .

٢ - ألغى الضرائب التي كان أوجبها من قبله من الملوك على مواسم الهنادك ومواطن اجتماعهم . وكذلك أذن لهم في بناء معابد جديدة ، اذا شاؤوا .

وقد كان ذلك محظوراً في زمن من تقدمه من ملوك المسلمين . فبنيت معابد جديدة للهنادك وشيدت كنائس للنصارى وبيع للمجوس ودور عبادة لفرق أخرى غيرها من سكان هذه البلاد .

٣ - أباح المسلمين الجدد ان يرتدوا عن دينهم ويرجعوا الى أديانهم الأولى .

وكذلك سمح للنصارى ان يدخلوا في دينهم من شاء ذلك عن طيب قلب وصدق طوية .

٤ - أصدر مرسوماً عاماً بمنع ذبح البقرة لتعظيم الوثنيين إياها وعبادتهم لها ، وكذلك منع ذبح غيرها من الماشية في أيام مخصوصة سنة ١٥٨٣/٩٩١ ، ثم تقدم خطوة أخرى وحظر على الناس أكل لحوم الثيران والشيء والمعز والخيول والجمال سنة ٩٩٩ هـ وأيضاً أصدر أمراً ملكياً ان يمتنع الناس عن صيد السمك حينما زار كشمير سنة ١٥٩٣/١٠٠٠ م^(١)

(١) ذكر بعض المؤرخين مرسوماً آخر بالمنع عن صيد السمك قبل هذا بكثير « أي سنة ١٥٨٣/٩٩٠ م » .
- المؤلف -

ونقل البدايوني ان من ذبح المواشي في الايام المحظور فيها ذبحها ، كانت يعاقب بالقتل ومصادرة أملاكه ، لكن الذين آلوا على أنفسهم ان لا يذكروه الا بالمدح والاطراء ، ينكرون ذلك ، وان كانوا يعترفون بانه كان منع الناس من ذبح الماشية في أيام مخصوصة .

وأيضاً يصر بعض من لا يهمهم الا تبرئة أكبر من تلك الأوامر المخزية أنه امتنع بنفسه عن أكل اللحوم ولم يأمر بذلك أحداً ، الا ان قولهم هذا لا يستند الى برهان ولا يمكن ان يدحض ما صرح به معاصروه من المؤرخين .

٥ - شارك في أعياد الهنادك ومواسمهم ، بل ضرب بسهم في العبادات والشعائر الخاصة بمن ينتمي الى مذاهبهم ، وقد اعترف أشد الناس دفاعاً عنه بأن مشاركته في احتفالات شيوراتري « Shivaratri » - أحد أعياد الهنادك - كانت لا تخلو من صبغة دينية^(١) .

٦ - منع المسلمين من تزوج بنات العم والعمة والخال والحالة .

٧ - وكذلك منعهم من الختان .

٨ - حلل الخمر^(٢) وأباح بيعها على مرأى من الناس ومسمع .

(١) Sherma ص ٢٩

(٢) وقد بلغت الوقاحة بينهم في الشناء على بدع أكبر ان تجرأ على التنبيد بالملك

المسلم عالم كبير أورنك زيب (١٠٦٤ - ١١١٤ هـ) - وهو ابن حفيده - على منعه

البات من بيع الخمر ومعاطاتها وامر بالعقاب الصارم لكل من يجترئ على ركوب

هذه الذنوبة راجع Sherma ص ٣١ . - المؤلف -

٩ - أباح للبغايا والعواهر ان يتعاطين « أشغافهن » تحت رقابة الحكومة .

١٠ - وكذلك أباح الملك لرعيته ان يتعاملوا في ما بينهم بالربا .

١١ - أباح للناس المقامرة وعقد مجلساً خاصاً للمقامرين في القصر الملكي . وبلغ من غوايته في هذا الباب ان كان المقامرون يقرضون من الخزانة الملكية بالربا .

١٢ - أسقط الاغتسال عن الجنابه ، بل رأى هو ومن تدين بدينه ان الاستحمام قبل الجماع أنسب وأوفق لطبائع البشر .

١٣ - شجع السفور والخلاعة ، بل ذكر البدايوني ان الفتيات أمرن بالكشف عن وجوههن اذا خرجن لحاجة عرضت لهن .

١٤ - أفتى بجواز نكاح المتعة كما تقول به الشيعة في بلادنا .

١٥ - أصدر أمراً ملكياً بمنع تعليم اللغة العربية ، وكذلك بالغ في تطهير الفارسية من الكلمات العربية الخالصة ، كالذي كان ولا يزال الملاحدة والشعوبيون في تركيا وايران يتشددون به .

يقول أحد من آلى على نفسه ان لا يجد في سيرة هذا الملك الغر عيباً الا وبذل الجهد المستطاع في الدفاع عنه ، اما بتكذيب الرواية او تأويلها - يقول هذا الكاتب : « ان أمراً كبير هذا أشبهه بجهود « المطهر » Purist « العصري » الذي يريد ان يجعل الفارسية نقية غير مشوبة^(١) ، فلا يفرح اعداء العربية في تركيا وبلاد فارس ولا يتشبهوا

(١) شرما : ص ٣٣ .

بأنوفهم اعجابا بأنفسهم أنهم هم الذين تولوا كبر هذه البدعة الشنعاء في هذا العصر ، فان هذا الملك المعتوه الغر قد سبقهم الى هذه السفاهة بأربعة قرون .

ثم يشفع هذا الكاتب الهندي رأيه بما يأتي : -

« ولكن ليس هناك ما يحقق ان أمر الملك هذا قد اتبع ، كما يريد البدايوني ان نوقن به ، فانه قد وصلتنا « فرامين » أي « مراسيم ملكية » عديدة من عصره فيها كلمات عربية خالصة لم يمسها قلم التحريف او التغيير أصلاً^(١) »

قلنا « نعم ! قد قلت حقاً ، ولكن الكلمات العربية ماوردت في « فرامينه » ومن نحا نحوه من أذئاب الشعوبية في عصرنا هذا عن حسن قصد منهم ، وانما هي العربية الفصحى وغزارة مواردها وتمكنها من أساليب البيان المتشعبة وتغلغلها في عروق لغاتهم واصطبغ مناحي كلامهم بصبغتها هي التي تجعل من كلماتها العريقة في العروبة جيشاً عرمرماً يدخل حصون كلام الفرس والترك والهنود وغيرهم من أمم الشرق والغرب - ولاسيا المتمسكين بالاسلام منهم - فتحل منه المحل اللائق بصفائها وبهجتها وتنبؤ أمنها حيث تشاء ، وأنف أعداء العربية راغم ... نعم ! أراد أكبر وحاشيته منذ أربعة قرون ، وكذلك اعتزم رجال تركيا الجديدة في هذا العصر ، واقتفى أثرهم أهل فارس ، ان يطهروا لغاتهم « المقدسة » من أرجاس العربية ، بزعمهم ، لكنهم أخفقوا في مسعاهم ، وهيئات ان

(١) شرما : ٣٤

ينالوا بغيتهم مع تشدقهم بنجاحهم في كل مكان^(١)

وقد شاهدت ذلك في صحف تركيا الجديدة ومؤلفات ايران الحديثة فانها ملآى بالكلمات الضادية بالرغم من جهودهم ومساعدتهم المشؤومة

١٦ - ومن أكبر المنكرات التي فشت في عصر هذا الملك المعنوي وعمت فأضلت ، كثيراً من الناس ، سجدة التحية للملك . فكان العلماء والمشايخ والصوفية والامراء والاعيان كلهم يخرجون للملك سجداً ، كلما دخلوا عليه الباب . ومن البلية ان علماء السوء اولئك جعلوا يؤولونها وأرادوا ان يتستروا وراء كلمات (سجدة التحية) وزمين بوسي (تقبيل الارض) . وبئس ما فعلوا ان حرفوا الكلم عن مواضعه وسموا هذا الشرك الفظيع سجدة التحية وتقبيل الارض او ماشاؤوا وشاءت أهواءهم وهالك ما يقول في هذه البدعة الشنيعة من يبالغ في الثناء عليه لكل ماجاء به من بدع ومنكرات :- « لقد أدخل أكبر عادات (Ceremonies) جديدة في البلاط الملكي والمجالس الملكية ، وقد روج من قبله والده همايون التسليم راکعاً منحنياً ، وهذا الذي كانوا يسمونه بـ (كورنش)^(٢) فما كان من أكبر الا انه جعلها عامة . لكن المسلمين أبوها لكونها

(١) ومن تشدقهم بنجاحهم في هذه المهمة المشؤومة ان وفدا من رجال صحافتهم جاء الى بلادنا في بداية الحرب الماضية الكبرى فأذاع رئيسه ذلك وافتخر بتطهير اللغة التركية من الكلمات العربية .

(٢) السلام راکعاً منحنياً - المؤلف -

مخالفة للشرع الاسلامي ، مع ان كبار العلماء أمثال تاج الدين الدهلوي^(١) أفتوا بجوازها . فانقطع الملك عن هذا على مرأى من الناس ومسمع ، لكن العمل بها بقي جارياً في داخل البلاط الملكي . أما الذين كانوا يرون في هذه الصنعة المهينة للشرف وابعاء النفس حرجاً من الوجهة الدينية فما كانوا يجبرون عليها .

وقد أصبحت هذه السجدة التكرمية اسلوباً متبعاً في التسليم على الملك . وبقي العمل به جارياً زمن جهان كير بن أكبر (١٠١٤ - ١٠٣٧ هـ) . اما شاه جهان بن جهان كير (١٠٣٧ - ١٠٣٨ هـ) ، فأعطى العلماء من هذه السوأة اعفاء ، لكن هذه الطريقة بقيت للعامة زمناً قليلاً من عصره . ايضاً^(٢) .

(١) هو تاج الدين بن الشيخ زكريا الاجود هني الدهلوي ، وكان يلقب بتاج العارفين . كان على طريقة الشيخ ابن عربي ولم يكن يتقيد بأوامر الشرع . وهو الذي زين للملك العصمة والكمال في نفسه واقفى بجواز السجود له . وحذا حذوه الشيخ يعقوب الكشميري وغيره . (ملخصاً من منتخب التاريخ للبدايوني : ج ٢ : ص ٢٥٨) .

(٢) « شرما : ص ٣٦ » ومما ينامب ذكره في هذا المقام ان الملك جهان كير « ١٠١٤ - ١٠٣٧ هـ » بن أكبر قد اعفى كبار رجال الدين كالقضاة من سجدة التحية . ويمكن ان يكون قد اتفق ذلك بعد اضطهاد المجدد السرهندي « ف ١٠٣٧ هـ » لأجل ذلك ، كما سيأتي . اما شاه جهان « ١٠٣٧ - ١٠٦٨ » فانه وان القى هذه السجدة الملعونة للملك فقد بقيت طرق السلام في عصره متشعبة بروح الوثنية . والحاصل انه ما قضى على هذه البدعة قضاء تاماً الا الملك الصالح عالم كير أورنگ زيب « ١٠٦٨ - ١١١٨ هـ » بن شاه جهان . راجع شرما Sherma ص ٩٥ ، ٥٨ ، ٣٦ .
- المؤلف -

لا يحتاج هذا البيان الى نقد أو ايضاح . والذي نعرفه أن العلماء
والعامة كلهم كانوا يجبرون على السجدة في عصر الملك أكبر . ومن المؤلم
المراجع أن علماء السوء والمشايخ في عصره أفتوا بجوازها ؛ وقالوا « ان
هذه رخصة والعزيمة ترك السجود » . وهذه هي الحيل والتحريفات التي
أودت بالمسلمين ونزات بهم الى هذا الدرك الأسفل من سوء الأخلاق
وانحطاط الآداب . وان نعجب ، فعجب قول بعض العلماء المعاصرين —
وهو يندد بأعمال أكبر وينوه بجهاد المجدد السرهندي (ت ١٠٣٤ هـ)
في عصر جهان كير (١٠١٤ - ١٠٣٧ هـ) ويثني على إباته السجدة للملك
« أن المجدد السرهندي استمسك بالعزيمة ، فلم يرض بسجدة التحية للملك
التي هي رخصة وضعت على إباله أنه نسب ^(١) هذا القول الى السيد
المجدد نفسه من غير أن يذكر المرجع الذي عول عليه . فليت شعري ^(٢)

(١) راجع مجلة الفرقان (عددها الخاص بذكر المجدد) ص ١٩١ .

(٢) لقد بحثنا في هذه المسألة بحثاً وسألنا من أصدقائنا من لهم اطلاع واسع على
مكتوبات المجدد ، فقالوا كلهم انهم لم يطلعوا على شيء من مثل هذا البيان . والذي كتبه
في رسالة له الى المير محمد نعمان ، مستنكراً هذه السوأة الشنيعة « ان بعض الفقهاء وان
كانوا يجوزون سجدة التحية للملوك النخ » (ج ٢ : المكتوب رقم ٩٢) ، فلهذا أراد
بعض الفقهاء تاج الدين الدهلوي ومن على شاكلته من علماء السوء وكلاب الدنيا
في عصر أكبر .
— المؤلف —

ما الذي يجعل هذا الشرك الفظيع رخصة ولو أفتي^(١) به سائر مشايخ
الهند وعلمائها من لدن عصر همايون (ف ٩٦٤ هـ) الى عصر جهان كير
(ف ١٠٣٧ هـ)

١٧ - كذلك اختار طريق الهنادك الوثنيين في الصدقة بان عمل
بـ (قوله دان) ، وذلك ان الملك كان يوزن بالذهب والفضة وغيرهما من
الجواهر الثمينة ويتصدق بذلك على المساكين والفقراء ، لافرق فيه بين
المسلم والكافر .

وكانوا يزعمون أن هذه الصدقة تكون لصاحبها رداء ورقاية من
نواب الدهر .

ثم جرى من جاء بعده على خطته حتى أن الملك المسلم أورنگ
زيب (١٠٦٨ - ١١١٨ هـ) أيضاً أباح العمل بها في السنين الأولى من

(١) ذكر ذلك الكاتب في مجلة الفرقان « ان المفتي عبد الرحمن أفتى بجواز سجدة
التحية مستدلاً بنصوص من كتب الفقه » فالذي أراه ان كتب الفقه التي تقول بجواز
السجدة للبشر جديرة بان تخرج من دور الكتب وتحرق في الاسواق . وانما الدين ماورد
به كتاب الله وسنة نبيه صلوات الله عليه وسلامه . وما لا يوافقها من أقوال الناس
ما أحراه ان يضرب به عرض الحائط . اما ما عزاه الكاتب الى السيد المجدد من قوله
« ان سجدة التحية للولوك رخصة » فلغالب انه قد اخطأ في عزوه اليه . والله عنده علم
الصواب . والذي نعرفه ان الفقهاء صرحوا بتحريم سجدة التحية ، ومنهم من كفر فاعلمها
وقد نص السرخسي (ت سنة ٤٨٣ هـ) في المبسوط ٢٤ : ١٣٠ ، باب ما يخطر على
بال المكروه من غير ما أكره عليه « ان من سجد لغير الله على وجه التعظيم كفر » .
- المؤلف -

حكومته (١) .

١٨ - أوجب على خاصته ورجال حاشيته أن يرتدوا الملابس
الحريرية أثناء الصلوات .

١٩ - ألغى بعض أركان الاسلام .

٢٠ - منع الصلاة والاذان في دارالشورى الملكية «ديوان خانه -

« Assembly Hall

٢١ - حظر على الناس أن يصوموا في شهر رمضان .

٢٢ - منع الناس من أداء فريضة الحج . وبلغ الامر به في ذلك

عام ١٠٠٤ هـ (٦ - ١٠٩٥ م) ان كان يعاقب كل من اجتراً على ذكره
بأشد أنواع العقوبة (٢) .

٢٣ - تعطلت اعياد المسلمين وانقطع الاحتفال بها في عصره .

(١) شرما : ص ٣٧ - ٣٦ : لقد ذكر شرما ان اورنك زيب الغنى هذه البدعة في
العام الثاني عشر من حكومته (ص ١١٥) . ويؤيده ماجاء في تبصره الناظرين للسيد
محمد بن عبد الجليل البكرامي من الغائه هذه البدعة . لكنه يعود فيقول ان الفعل بهذه
الطريقة بقي جارياً في عصر أورنك زيب . والظاهر ان ماجاء من تأييده لهذه البدعة أو
سكوته عليها كان قبل العام الثاني عشر من توليه الامر . والله عنده علم الصواب .

(٢) كل ما اوردناه من اضطهاده للاسلام والمسلمين في المادة ال ١٨ الى المادة الثانية
والعشرين ، ذكره معاصروه من المؤرخين الاثبات ؛ لكن حماته ينكرونه أو
يؤولونه تأويلاً لا يؤيده الواقع . (راجع شرما : ص ٤٤ - ٤٣) . ومن
غريب المصادفات ان حكومة روسيا الشيوعية ايضاً تعاقب رعايا المسلمين على أداء فريضة
الحج ولا تسمح بذلك . فاشبه الليلة بالبارحة . وكذلك حكومة تركيا الجديدة
كانت تمنع رعاياها المسلمين من اداء فريضة الحج ، الا انها ادركت خطأها ، واخذت
تسمح لاهلها بزيارة بيت الله الحرام وأداء مناسك الحج . - المؤلف -

٢٤ - غير أسماء النبي (ﷺ) والصحابة (رضوان الله عليهم) التي يتسمى بها المسلمون عامة واستبدل بها أسماء أخرى غيرها ، ليشفي بعض ما في صدره من بغضاء للإسلام والمسلمين ، وهالك ما قاله عبد القادر البدايوني ، وهو المؤرخ الثقة الثبت في هذا الباب :

« لقد شق على الكفار ومن في بلاطه من الأميرات الوثنيات أسماء أحمد ومحمد ومصطفى ، حتى انه غير أسماء بعض من كانوا يتسمون بها من خاصته ، أمثال بار محمد ومحمد خان ، فانه كان يدعوها بـ رحمة نطقاً وكتابة (٢ : ٢١٥) »

تحولت المساجد الى مرابط للخيول (اصطبلات) واستولت الهنادك على كثير منها .

ومن حيث ان هذه الجريمة بما يندى لها جبين المروءة خجلاً ، يجمل بنا ان نشفع هذا البيان بتصريح من السيد المجدد السرهندي (ت سنة ١٠٣٤ هـ) ، حتى لا يبقى مجال لقائل : -

<p>يهدم الكفار المساجد من غير محابة ولا وجل ، ويبنون مكانها معابدهم وأيضاً يؤدون شعائرهم من غير ما عنت ولا قيد ويظهرون شعائر الكفر علناً . اما المسلمون فهم قاصرون عن تنفيذ معظم أوامر الاسلام مغلوبون على أمرهم .</p>	<p>كفار نبدي تحاشاً بدم مساجد و غنائد و آنجا تعمیر معبدیات خود سازند و نیز کفار بر ملا و اسم کفر بجای آرند و مسلمانان در اجرات اکثر احکام اسلام عاجزانند (مکتوبات المجدد : ٢ ، ١٦٢)</p>
--	---

وأي عار أشنع من ذلك لمملكة على رأسها رجل يتسمى بأسماء المسلمين وحوله لفيف من العلماء والمشايع والاعيان مؤيدون له على سياآته او ساكتون عن ذل واستكانة وان تعجب فعجب وقاحة من يدافع عن هذا المنكر الشنيع أيضاً. يقول أحد حماة: « يمكن ان يكون ماجاء عن تحويل المساجد ودور العبادة (Prayer Rooms) الى مرابط للخيول صحيحاً في بعض الاحوال ، حيث اقتضت مساحة أكبر ان لا يبقى مسجد في الاحياء المخصصة بالهنداك ، فان في ذلك ضرراً لسياسة البلاد ، ولا يرتجى فائدة من وجود المساجد بأحياء معمورة بالهنداك^(١) .

٢٦ - - - - - رغب الملك رجال مملكته - بل أمرهم في بعض الاحوال -
بخلق اللحية . وذكر المؤرخون ان الملك ورجال حاشيته كانوا يستهزؤون باللحية .

٢٧ - - - - - أبيح للناس ان يأكلوا لحوم النمر والخنازير الضواري .
هذا برض من عد وغيض من فيض . ولو ذهبنا نفصل القول في ما أتى به هذا الملك الغرر من البدع والمنكرات ، لاستغرق مجلدات . فلنعد الآن الى السوأة الصلعاء والجريمة الكبرى التي اقترفها هذا الملك فباء باء ، واثم من اقتفى أثره وحذا حذوه ، ألا ، وهو اعلانه بالقضاء على الاسلام وتأسيسه لدين جديد ، سماه « الدين الالهي » وقد سبق لنا في ماتقدم ان ذكرنا كثيراً من البدع والمنكرات التي تولى كبرها بعد تأسيس الدين الجديد ، ولذلك لن يكون كلامنا عن هذا الدين الجديد الا اجمالاً .

(١) شرما : ص ٤٥ .

مرسوم العصمة

فلنبداً بذكر محضرنامه او (مرسوم العصمة) الذي ما كان الاتمهيداً
لسبيل الاحاد والاعلان بالدين الجديد . وكان ذلك بأن أعد الملا مبارك
الناكوري (ف سنة ١٠٠٣ / ١٥٩٣) والد الشقيقين الشهيرين أبي الفضل
(ف سنة ١٠١١ هـ) وفيضي (ف ١٠٠٤ هـ) وزيري الملك ، مرسوماً في
رجب عام ٩٨٧ هـ / ١٥٧٩ م ، يخول الملك حق الاجتهاد ويصعد به الى
مستوى الامام العادل المنزه عن الاخطاء .

أما حق الاجتهاد للامير العادل وأهل الحل والعقد من رجاله في ما
يتجدد من وسائل ومشاكل ، فلا كلام لنا فيه ، بل الحق أن كل ما عثر
الفقه الاسلامي من الجمود وخمول الذكر ، انما هو لانعدام روح الاجتهاد
وتطلب الحق في الفقهاء المتأخرين ؛ لكن البلية ، كل البلية ، ان الملك
أكبر كان أمياً لا يعرف القراءة والكتابة ، ولا علم له بالدين الا ما
يملي عليه رجال حاشيته وندماؤه . فما كان يرجي من مثل هذا المرسوم
الا أن يكون شؤماً وتعساً على الدين والمستمسكين به ووسيلة ناجعة بيد
الملك للقضاء على سلطان الشرع الاسلامي وافحام من ينكر عليه شيئاً
من أعماله .

كتب الملا مبارك الناكوري هذا المرسوم أو محضرنامه حسب
تعبيرهم بالفارسية - بقاءه ليقدمه العلماء والاعيان الى سدة الملك السنية ،
يحولونه بذلك حق الاجتهاد ويعلنون على ملا من الناس ان الملك اكبر

إمام عادل مجتهد ظل الله في الارض قد بلغ منتهى سائر المرتقى في الاجتهاد واستوفى الغاية في الاطلاع على دقائق الشرع ، لا يفوقه احد ولا يغلب رأيه رأي . وغير خاف على من له أدنى معرفة بالدين والشرع ما في هذا المرسوم من جرائم الفساد .

لكن علماء السوء من كلاب الدنيا في عصره - أمثال عبد النبي صدر الصدور (ت سنة ١١٩٢ هـ) ومخدوم الملك (ت سنة ١١٩٠ هـ) وجلال الدين الملتاني ، قاضي القضاة وغيرهم لم يتحرجوا في تأييد المرسوم والتوقيع عليه ، ولم يتلجلج في صدورهم من امره شيء . وذلك كله خوفاً ^(١) من اضطهاد الملك ورجاله .

واليك نص المرسوم بعد التعريب - والاصل بالفارسية :-

« ومن حيث ان الهند العزيزة - وقاها الله شرور الدهر - أصبحت اليوم في غاية من الدعة والامن ويكاد يضرب بها المثل في العدل والكرم ، قد نزح اليها عدد غير قليل من رجال العرب والعجم ، العامة منهم والخاصة ، وفيهم من تبوأ ذروة المجد العلمي وحاز قصب السبق في مضمار البحث والتحقيق - نزحوا اليها وتوطنوها ، بعدما هاجروا من بلادهم وفارقوا منابت عزهم .

والآن ، جمهور العلماء ، من الذين تضلعوا من العلوم النقلية وفاقوا

(١) يقال ان كثيراً من علماء عصر اكبر ما وقعوا عليه الاكرها . لكن ذلك لايهمنا في قليل ولا كثير . والذي يعنيننا في هذا المقام ، هو ان علماء السوء في عصره لم ينكروا عليه هذه الخطة المشؤومة ولم يخالفوا عن رأيه وامره .

أقرانهم في الفنون العقلية وعرفوا بالورع والامانة وصدق الطوية ، يعلنون
بعد ما تدبروا معاني الآية الكريمة (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي
الامر منكم *) وامنوا في مغزى الاحاديث الشريفة (إن أحب الناس
الى الله يوم القيامة إمام عادل ^(١)) و (من يطع الامير فقد اطاعني ومن
يعص الامير فقد عصاني ^(٢)) .

وتفطنوا الى غيرها من الشواهد العقلية والدلائل النقلية - يعلنون
بعد كل ذلك :

« ان السلطان العادل ، أرفع درجة عند الله من العالم المجتهد .
وكذلك يصرحون ان سلطان الاسلام ، امير المؤمنين ، ظل الله في
الارض ، الملك الغازي أبا الفتح جلال الدين محمد أكبر - خلد الله ملكه -
أعدل الملوك وأعقلهم وأعلمهم .

فاذا عرضت مسألة من المسائل التي تضاربت فيها أقوال الائمة المجتهدين
وأراد الملك ان يعزز جانباً او يرجح رأياً ، مستنداً الى ثقب ذهنه
ونضوج رأيه - اذا عرضت مسألة كهذه وقطع الملك فيها بشيء تسهلاً

(١) الحديث رواه الترمذي في أبواب الاحكام .

(٢) صحيح مسلم ، كتاب الامارة ، باب وجوب طاعة الامراء في غير معصية ولفظه :
ان أحب الناس الى الله يوم القيامة وادناهم منه مجلساً إمام عادل وابعض الناس الى الله
تعالى وابعدم منه إمام جائر (ج ١ ص ١٥٩) .
- المؤلف -

- رواه احمد في مسنده والترمذي في سنته .

- صهي المؤلف فلم يخرج الحديث المشار اليه برقم ٣ وكرر ذكر الحديث السابق له
نص الحديث : « من اطاعني فقد اطاع الله ومن يعصني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد
اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني » . صحيح مسلم كتاب الامارة ج ٣
* سورة النساء آية ٥٧ .
- الناشر -

للعامّة وتحسيناً لإدارة الملك، وجب على الجميع الخضوع لأمره والعمل به .
وكذلك إذا أصدر الملك أمراً لا يعارض النص ويكون فيه ترفيه عن
الامة وجب العمل بمقتضاه على كل واحد ، والذي يخالف عن أمره من
رعيته ، يستحق العذاب في الآخرة والخسران في الدين والدنيا جميعاً .
قد كتب هذا المرسوم ابتغاء لمرضاة الله واعلاء لكلمة الدين . وهانحن
عيون علماء الاسلام في هذا العصر ، قد زكيناها وصدقناه . وذلك في رجب
« عام ٩٨٧ هـ » .

انتهى المرسوم بقضه وقضيضه .

فأنت ترى ما في ثناياه من دواعي الفساد والاحاد في الدين . ولا
شك أن هذا المرسوم المشؤوم كان أول خطوة في سبيل تأسيس الدين
الاهلي الجديد .

ومن غرائب ما روي عن هذا الملك المعتوه أنه أراد ذات مرة
أن يقوم خطيباً يوم الجمعة - وذلك بعد صدور هذا المرسوم أو بعده
بقليل - زعماً منه أن وقوفه موقف الامام يزيد قوة الى قوة في دعوى
الاجتهاد ، وكتب له نديمه فيضي (ت سنة ١٠٠٤ م) خطبة منظومة
بالفارسية ، لكنه ما كاد يقف على المنبر ويشرع في القاء الخطبة ، حتى
تزلزلت قدماه وألقي في قلبه من الرعب ما أذهله عن نفسه ، فاضطر الى
النزول عن المنبر والتنحي عن مثل هذه المواقف .

الدين الالهي

بعد ثلاث سنين من ظهور مرسوم العصمة ، أعلن الملك بالدين الجديد المعروف بالتوحيد الالهي أو الدين الالهي ، وذلك أن رجال حاشيته - وعلى رأسهم وزيراه فيضي وأبو الفضل - وسوسوا في صدره أنه قد مضى الف سنة على دين الاسلام وانكشفت شمس مجده بتمام الألف الأول من بعثة النبي الأمي ، والآن آ ن له أن يتولى الزعامة الدينية ويرشد الناس الى الطريق الأقوم .

وقد تقدم ذكر كثير من البدع التي ابتدئها اكبر قبل الاعلان بالدين الجديد وبعده ومردفاها كلها في نسق واحد ، فنحن الآن في غنى عن اعادةها ، الا أنه لابد لنا من الإشارة الى بعض المعتقدات والاعمال التي جعلها أساساً لبنيان « الدين الالهي » .

ضمنها الشرك بالله تعالى شأنه بحيث لا يقبل التأويل . ذكر المؤرخون أنه : « كان يعبد الشمس أربع مرات كل يوم . وكان يكرر أسماء الشمس الهندية التي يبلغ عددها ألفاً وواحداً . وكلما ذكرت الشمس قالوا : جلّت قدرتها (والعياذ بالله) .

وكذلك كان يعبد النار والماء والحجر والشجر وسائر مظاهر الطبيعة ، الا انه كان يغلو في الشمس ، فكان يعتقد فيها أنها المتصرفة في العالم ، واهبة النعم ، المظلة على الملك بظلال ربوبيتها .. الى غيرها من الخرافات » .

وللناس أقاويل في الدفاع عنه والثناء على خزعبلاته ، ورأيي أنه كان مجنوناً في باب الدين ، لا يكاد يركن الى شيء . وما يؤثر عنه في جنونه الديني أنه قال ذات مرة « أي حاجة الى الدعاء ، اذا كان الله علام الغيوب ؟ » ثم شوهد أمام الشمس وبين يدي النار أخرى يعبدهما ظناً منه بأنهما رمزان للألوهية - كما سبق .

فياليت شعري لماذا تخصص هذا الرمز بالشمس والنار ؟ أفليس كل خلق الله رمزاً وآية ؟ ألا يكون ذلك مفضياً الى اعتبار ذلك الرمز هو المعبود - أعاذنا الله من ذلك .

ثم تقدم خطوة أخرى وانحاز الى تأليه السيدة مريم بنت عمران وعبادة الكواكب « بل بلغت منه السفاهة ان جعل يقدس عقله الواهي ، وهو الذي أفسد عليه كل شيء . والذي ذكرته عن مصابه في عقله ، اعترف به أشد الناس دفاعاً عن ضلالاته . وهالك مايقول أحدهم :

« نحن نعتز بأن أكبر ، شأن سائر الملوك ، كان شديد التأثير بمدائح ندمائه . فلاغرو ، اذا وجدناه قد سكر بنشوة الفتوح ومآثره الجليلة وصدمته حميا الكأس ، فدخله شيء من الحبل فجعل يزعم أنه بوسعه ان يأتي بالمعجزات والاعمال الخارقة للعادة»^(١) . بقي لنا ان نذكر الميثاق الذي كان يأخذه على نفسه كل من أراد ان يدخل في هذا الدين وهو :

« أنا ، فلان بن فلان .. أتبرأ من دين الاسلام التقليدي والمجازي ، الذي ورثته عن آبائي وأدخل في (الدين الالهي الاكبر شاهي) وأقبل

(١) شرما : ص ٥٣

الأركان الأربعة التي هي من مراتب الاخلاص في هذا الدين - وهي ترك المال والنفس والعرض والدين .

والذين كانوا يدخلون فيه ، كانوا يسمون «جيله» أي (المرید) حسب اصطلاح البوكيين - الفقراء الهندكيين ، الا انه لم (يتشرف) بهذا اللقب الا ثمانية عشر رجلاً من بطانته ، كلهم من المسلمين الا واحداً ، وهو نديمه الظريف بيوبر . وليس معنى ذلك ان الملك أكبر لم ينجح في اضلاله الناس . فانه وان لم يؤمن بدينه الا ثمانية عشر رجلاً ، قد تأثرت الحياة الاجتماعية بضلالاته أي تأثر ، فقد تبدلت الارض غير الارض ولا غرو ، فقد ما قيل : « الناس على دين ملوكهم » .

ومن سيآت هذا الدين وأهله انهم استبدلوا بالسلام سنة الاسلام ، كلمة « الله أكبر » يرمزون بها الى تأليه أكبر نفسه ، وكانوا يردون هذه التحية الاكبرية بكلمة « جل جلاله » لكون « جلال الدين » لقباً للملك . وكذلك ضربوا على السكة هذا الشعار (الله أكبر) فالويل لمن انخرط في سلكه وانضم الى أنصاره .

ومن إمارات هذا التأليه الممقوت سجدة التحية للملك ، التي أتبنا على ذكرها فيما تقدم .

وروى الثقات أنهم أرادوا في سنة ٩٨٧ هـ - أي السنة التي صدر فيها مرسوم العصمة - ان يزيدوا كلمة « أكبر خليفة الله » الى الكلمة الطيبة « لا إله الا الله محمد رسول الله » ، لكنهم لم يروجوها خارج البلاط الملكي حذراً من غضب الجمهور .

التقويم الالهي

ومن نتائج هذا الاتحاد وتأسيس الدين الجديد ان الغي التقويم الاسلامي واتخذ تقويمياً جديداً ، وجعل بداه سنة اعتلائه لسريو الملك وسماه « التاريخ الالهي » .

هذا قليل من كثير من فتنة الدين الالهي المشؤوم . وقد توخينا الايجاز في هذا الباب . ولو ذهبنا نصف كل مامني به الاسلام في عصر هذا الطاغية من جراء هذا الدين الكاذب لاستغرق أسفاراً ومجلدات .

وبما يجمل بنا الاشارة اليه في ختام هذا الفصل ان الحياة الاجتماعية في هذا العصر قد اصطبغت بالصبغة الهندكية الوثنية انما اصطباغ ، ولم يبق للاسلام فيها عين ولا أثر ، حتى ان ابنية المساجد المبنية في بداية عهده كانت أشبه بمعابد الهنادك منها بالمساجد كما صرح به (Hamell) (١) أحد المعجبين بالفن الهندي (Hindu Art) ومن مظاهر هذا الارتداد الاجتماعي ان كلمة (الله أكبر) اصبحت شعاراً للكتاب والمصنفين يبدأون بها كتاباتهم ، يريدون بذلك تأليه الملك ، ولو من طرف خفي . وقد شاهدت بنفسي عدداً غير قليل من المخطوطات التي نسخت او قدمت الى الخزانة الملكية في عصره ، فوجدت جميع التوقيعات والامضاءات عليها مفتوحة بهذا الشعار .

وكذلك شاهدت بأمر عيني توقيعات للملك^(١) نور الدين جهان
كير ابن الملك أكبر ، مفتحة بكلمة ، الله أكبر ؛ وغنى عن البيان ان
كل هذه التوقيعات والامضاءات خلو من (بسم الله الرحمن الرحيم) .

ومن عادة الكتاب المسلمين أنهم يبدأون كتبهم بالثناء على الله بما هو
أهله والصلاة والسلام على النبي الامي (ﷺ) ؛ لكن الكتاب المنتمين
الى البلاط الملكي في عصر أكبر وتلامذتهم ربما يشرعون في كتاباتهم
باسماء آلهة المشركين ، لا سيما اذا كانت كتبهم مترجمة من السنسكريتية
أو الهندكية .

ذكر الكاتب الهندي المحقق الدكتور تارا حيد - وهو المعداد
من منصفى كتابهم - وهو يثني على هذه (الوحدة الثقافية) التي تجلت بأجلى
مظاهرها في العصر الاكبري ومؤلفاته : -

« وما يلفت نظر الباحث ويأخذ بمجامع قلبه ، هو طريق كتاب
الهندكية والفارسية في الثناء على الخالق ؛ فانهم ما كانوا يحمدون الله
ويرفعون أكف التضرع والابتهال اليه تعالى شأنه حسب معتقدهم ،
بل حسب ما تقتضيه آداب اللغة التي يكتبون بها . فالمسلمون
والهنادك جميعاً ، اذا كتبوا بالفارسية بدأوا بـ (بسم الله الرحمن الرحيم) ؛
واذا قدحوا زناد الخاطر بالهندكية ، بدأوا بتوجيه المدح وكلابات

(١) وذلك في الخزانة الشرقية العمومية في عظيم آباد (تبنه) من بلاد شرقي الهند راجع
نسخة ديوان كامران الوحيدة ونسخه ديوان حافظ الفريدة وكلتاها من أنفس
نفائس هذه الخزانة .

الاطراء الى آلهة الهنادك مثل (كنيش) و (سوسوتي)^(١) .

وأورد تارا حيد أمثلة وشواهد من كتاباتهم ، يطول الكلام بذكرها . والذي نريد أن نعيده في هذا المقام ونقرره هو ان هذه الوحدة الثقافية والصيغة الهندكية هي التي كانت ، ولا تزال ، بلاء عظيم على الاسلام والمسلمين في هذه البلاد . وقد تأصلت جذور هذه الشجرة الحبيثة في المجتمع الاسلامي الهندي بتناول الايام وتهاون العلماء في شأنها ، بحيث لم يتمكن المصلحون الى الآن من اجتثاثها واستئصال شأفتها .

جهان كير بن اكبر ١٠١٤ — ١٠٣٧ هـ

مات الملك اكبر سنة ١٠١٤ هـ / ١٦٠٥ م وخلفه من بعده ولده سليم وتلقب بنور الدين جهان كير . فافتقير إثر أبيه وحذا حذوه في عدم الاعتناء بالدين ؛ بل زاد الطين بلة في عصره بأن تناولت الشيعة بأعناقها وتطلعت الى تسلم زمام الامر والنهي في الملك لمكانة حظيته نور جهان^(٢) من قلبه ؛ حتى ان كبير دعاة الروافض ، نور الله الشوستري (ف ١٠١٩ / ١٦١٠) عين رئيساً للقضاة . ولك ان تقدر ما آل اليه الامر في عصر هذين الملكين — عصر الملك اكبر وبداية جهان كير — بما كتبه^(٣)

(١) الخطبة الرئيسية للمؤتمر التاريخي ، المنعقد في ديسمبر سنة ١٩٣٩ م (في الفرع المختص بالحكومة المغولية) : ص ١٧-١٦ . — المؤلف —

(٢) يقال انها هي التي كانت تسير دفة الحكم وتسوس البلاد وجهان كير غارق في بحار الملذات . وكانت شيعية ذات جمال بارع وذكاه مدهش توفيت سنة ١٠٥٦ / ١٦٤٥ الميلادية .

(٣) في شرح الرسالة — رسالة «رد الروافض» التي هي بالفارسية للمجدد السهرندي .

— المؤلف —

الامام ولي الله الدهلوي (ف ١١٧٦ هـ) :

« وتولى السلطنة بعده ولده أكبر فتزندق وارتفعت راية الجهل والضلال وثاب من كل أوب أهل الملل المختلفة والمذاهب الباطلة وعظمت الفتنة وتولى بعده ولده جهان كير ، وكان ماجناً مدمناً للخمر ، فرفعت الهنود رؤوسها ونصبت الروافض رؤوسها (كذا) وضيعت الديانات » الخ اقرأ هذا النقد الصراح ثم انظر الى الذين يقولون ان الامام الدهلوي قد أكمل بناء الصرح الديني الذي أسس بنيانه الملك أكبر (١) .

« ان تعجب فان الدهر لا تنقضي عجائبه » رجل عالم مطلع على التاريخ ، عارف بمواقع الكلام ، يقول ويجاهر - ولفيف من تلامذته يتشدقون بأقواله - بأن الملك أكبر هو أول من أسس بنيان الحكومة الاسلامية الهندية ، وأن الامام ولي الله الدهلوي أراد أن يتم العمل الذي ابتدأ به هذا الملك الغرير . عجيب ورب الكعبة أن يتقول على الامام ولي الله مثل ذلك ، والامام نفسه يصرح في مؤلفاته بزندقته ومروقه من الاسلام ، وهالك نص ماجاء في كتابه (أنفاس العارفين) ،

(١) مولانا عبید اللہ السندی ومن حذا حذوه في مؤلفاتهم ومقالاتهم . راجع کتاب (مولانا عبید اللہ سندھی) لتلمیذه وراویته محمد سرور - المؤلف -

<p>وكان الملك جلال الدين اكبر يحله ويكرمه ، ولكنه لما سلك الملك طريق الاحاد والزندقة انقطع الحبل بينها انقطاعاً تاماً وظهرت الجفوة من كلا الجانبين (ص ١٦٠)</p>	<p>جلال الدين اكبر بادشاه اورا معظم ومفخم واشتي وبعد ازان كربادشاه الحاد وزندقد كرفت ، آل رشتدالفت زيم كسست وتنفر تمام از بردو جانب بظهور بيوست (ص ١٦٠)</p>
--	---

أو بعد هذا وذاك يقال ان مملكة اكبر كانت مملكة اسلامية ؟
كلا ! بل الف كلا !! وان كانت حكومة اكبر حكومة اسلامية ، فعلى
الاسلام والدنيا السلام ،





الفصل الرابع

بدء الإصلاح الحقيقي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المجدد السرهندي

هأنحن الآن قد بلغنا من تاريخ الهند الاسلامية منزلاً تتشعب فيه
المناهج وتفترق منه الطرق وينبثق فجر الاصلاح الحقيقي لأول مرة
في تاريخ الهند .

ومن سنة الله أنه لا يرسل السماء مدراراً الا بعد ما نحى الارض
وتصير جرداء قاحلة ، متعطشة الى رحمة من ربها ، وكما ان اشتداد الظلام
يؤذن دائماً بانبثاق الفجر ، وظلم الحوادث الخالكة تكشف عن فرجة
ذات امان وآمال ، كذلك جرت الحوادث ببلادنا في منبثق القرن الحادي
عشر للهجرة ، فبينما بلغ الاضطهاد الديني أشده وتنكرت وجوه أعيان
المملكة وأمرائها للدين الخفيف وأهله وضرب المتصوفون بالشريعة السمحة
عرض الحائط وأمعن العلماء في التكالب على شهوات الدنيا الدنيئة وتنكبوا
واجب القيام بالدعوة (وأفضل ^(١) الجهاد) فأصبح القابض على الدين
قابض على الجمر ، واحتاجت الامة الى رجل يقف موقف حسين

(١) اشارة الى ماروي عنه صلى الله عليه وسلم « ان من اعظم الجهاد كلمة عدل عند
سلطان جائر (الترمذي : ج ٢ ص ٤٠ ، ابواب الفتن) . - المؤلف -

الله عنه بن علي رضي الله عنها وأحمد بن حنبل (ت سنة ٢٤١ هـ) ، يجدد لهذه الامة دينها في هذه القرون المتأخرة ويحيي مآثره ويعيده الى سيرته الاولى في زمان اتسع فيه الخرق على الرافع ، فوفق الله عبداً من عباده صالحاً للقيام بالدعوة والجهاد في سبيل الحق ، فنض الأمر واعلن بالحق ورأب الثأبي * ورتق الفتق وطهر الدين المبين من أرجاس الوثنية وخلص البريزة الوهاج من خبث الجهل والتصوف الباطل ونقى ثوبه الطاهر من أدران الرفض والاحاد ودعا الناس بدعاية الاسلام والاستمسك بعروقه الوثقى .

وفوق كل ذلك أنه جدد السنة ، سنة الائمة الهداة الصالحين المجاهدين في احتمال الشدائد والثبات عند المحنة ، فبادى أهل عصره من أمراء الدولة وأعيانها بما كان يراه حقاً ، وأنكر على الملك^(١) تكبره في أرض الله بغير الحق ، ومازلت به قدم - ألا وذلك الرجل هو الامام

* الثأبي بسكون الياء والهمزة قبلها الفساد والثأب بالالف المقصورة مثله الا انه يقال للامر الفظيع يقع بين القوم . . ويقال رأب الصدع

- الناشرون -

(١) جهان كبير نور الدين (١٠١٤-١٠٣٧) الذي تولى الامر بعد موت أبيه اكبر.

- المؤلف -

العارف بالله الشيخ احمد بن عبد الاحد الفاروقي السرهندي^(١) ، الذي
يلقب بمجدد الألف الثاني من الهجرة النبوية (على صاحبها أزكى التحيات
وأعطرها) وحق له ذلك . وكيف لا ؟ وقد قام بواجب أفضل الجهاد ،
ووقف امام طواغيت عصره . موقف الجبال الراسيات فأحيا السنة وأمات
البدعة ورفع لواء الاسلام وأعلا كلمته . والحق ان ما قام به حسين بن علي
رضي الله عنه واحمد بن حنبل (ت سنة ٢٤١ هـ) وابن تيمية (ت سنة
٧٢٨ هـ) في أزمانهم من اعلاء كلمة الحق وتجديد الدين المبين ، قد قام به
هذا الشيخ الفاروقي في فاتحة الألف الثاني من الهجرة ، قام به خير قيام
مستمسكاً بأذيال السنة ، متنكباً طرق المبتدعة ، معرضاً بوجهه عن
متاع الحياة ، غير خائف في ذلك ملامة لاثم ولا بأس ملك ، شئت من

(١) ولد من بيت عريق في المجد والعلم ، ينتمي الى سيدنا عمر بن الخطاب ، سنة ٨٧١
من الهجرة النبوية . ونشأ في بيئة دينية صالحة ، واستفاد من للشيخ العارف الخواجه
الباقي بالله (ت سنة ١٠١٢ هـ) في الطريقة ، وكان من صالحى زمانه المعروفين بالورع
والتقوى . وما يجدر ذكره ان شيعه الخواجه الباقي بالله تفرس في وجهه امارات
المجد والكمال لاول عهده به وكتب الى بعض اصدقائه :

« قد جاءنا منذ قليل رجل من سرهند ، متضلع من العلم وفيه من القدرة على العمل والجد
ما لا يوصف . وقد جالسنا بضعة ايام ، وأرى بما شاهدت من احواله انه سيكون
سراجا يثير العالم بضياته » . وما اصدق هذا التفرس . فقد تحقق في ما بعد انه كان
سراجا في ظلمات الهند الخالكة ، فانعم به من سراج « واكرم بالذي ثقف هذا
السراج ، وراضه على العمل . جزاهما الله . عن الاسلام خير الجزاء وأجزل لها
الثوبة في الدارين .
- المؤلف -

اخلصوا دينهم لله من خاصته ، رحمه الله رحمة الابرار الصالحين من عباده
ونضر وجهه يوم القيامة .

غربة الاسلام في عصره كما يراها للمجدد

نشأ السيد المجدد في النصف الثاني من عهد الملك أكبر ، لكن دعوته
ظهرت في عصر جهان كير ، حينما بلغ أشده وتكاملت معارفه ، الا ان
قلبه كان يسيل حزناً منذ فجر شبابه لما كآت يراه من انتكاس راية
الاسلام وتقلص ظله :

لقد بلغ من غربة الاسلام في هذه الديار ان الكفار يطعنون في
الاسلام ويشيدون بذكر الكفر وأهله من غير ما خوف ولا وجل ،
والمسلمون محظور عليهم ان يقوموا بشعائر الاسلام ويسعوا في
نشر كلمته ^(١) .

« وقد تغشت العالم ظلمات البدعة والكفر بعد مضي الف سنة
من الهجرة . وجنحت شمس الاسلام والسنة الى الافول ^(٢) » .

« ومن حيث ان البدعة قد ظهرت وفشت ، يتراءى ان العالم
غارق في بحر من الظلمات . قد غرق العالم كله في بحر البدعة وارتطم في
ظلماتها . فمن السنة ، يقوم لها ويذب عنها ويرد كيد المبتدعين في نحورهم
وعلماء عصرنا أكثرهم من المهالئين للبدعة واعداء السنة ، الساعين في

(١) المکتوبات (٩٢ : الجزء الثاني ، ص ١٦٢)

(٢) المکتوبات (٩٦ : الجزء الثالث ، ص ١٧٤)

القضاء عليها (٣) » .

ظهرت دعوة السيد المجدد في زمن جهان كير (١٠١٤ - ١٠٣٧ هـ) حينما جاهر بالحق وجاهد جهاداً مبروراً في استئصال شأفة البدع والمنكرات .

فبايعه على متابعة السنة واجتناب البدعة خلق كثير ، لا يأتي عليهم الاحصاء ، وانضوى الناس الى كنفه ، ووفد اليه عباد الله من كل صوب وناحية ، حتى خف تيسار الاحاد الجارف الذي كاد يذهب بالبقية الباقية من شعائر الدين الحنيف وطفق الاعيان والامراء يرجعون الى الاسلام ويشوبون الى رشد هم .

اضطهاد الحكومة له : بدأت تظهر دعوته في السنين الاولى من حكومة جهان كير ، فما اضطهدته باديه ذي بدء ، ولكنه لما ألف كتابه^(١) في الرد على الروافض وانتقد اعمالهم وعقائدهم علناً ، كادله بعض أفراد الشيعة وأضرموا له في قلوبهم العداوة يتحينون الفرص لاضطهاده ، فوشوا به الى الملك... حتى أرسل اليه الملك وأمر باحضاره... ولما دخل على الملك حياه بتحية الاسلام ولم يسجد له شأن اهل زمانه فاستشاط أمراء المملكة غضباً وانتهزوا الفرصة للتنكيل به . لكن المجاهد أبى الا أن يصدع بالحق ويندد برجال الملك وأعمالهم المنكرة ، المعادية للدين الحنيف . فما كان من الملك الا ان أمر بحبسه في سجن كواليار^(٢) . لكن

(٣) المكتوبات (٤٥ : الجزء الثاني ، ص ١٠٣)

(١) رسالة بالفارسية ، أسماها (رد روافض)

(٢) بلدة في وسط الهند .

جدران السجن ما كانت لتمنعه من الدعوة الى الحق والعمل لاعلاء كلمة الدين فتجددت سنة ابن يعقوب (عليهما السلام) هناك ، وجعل يدعوا من في السجن من عباد الله الى الحق ويرشدهم الى طاعة الله ورسوله .

حتى وجدت دعوته أذنًا صاغية وقلوباً داعية وتبدلت الارض ، أرض السجن ، غير الارض وشاهد رجال السجن ، والعجب ملء قلوبهم ان خدم السجن ومن فيه من أخلاط الناس وأوباشهم ، جعلوا يتوبون الى الله مولاهم الحق ويتبعون السيد المجدد في ما يأمرهم به من طاعة الله ورسوله . فكتبوا الى الملك يخبرونه بأن المحبوس عندهم قد أحدث في داخل السجن انقلاباً مدهشاً ، وان « الوحوش الضارية » من قطاع الطرق والمفسدين في الارض قد انقلبوا بدعوته رجالاً برة ، فما أجدر هذا الرجل الورع المصلح بأن يطلق سراحه ويؤهل المحل الأسمى الذي يستحقه . فتأثر الملك بذلك^(١) وعفا عنه ودعاه الى مقر حكمه واستقبله ولي عهد المملكة - الامير خرم الذي اعتلى سرير الملك بعد أبيه متلقباً بـ شاه جهان - استقبلاً باهراً وقلقاه الملك بالترحاب وأكرم مثواه واعتذر^(٢) اليه عما صدر من قبل . فانهز المجاهد الفرصة ووعظ الملك وطلب

(١) وقيل ان الملك رأى في ما يرى النائم ان الرجل قد ظلم وان رجلاً صالحاً يقول

له وهو عاض على يديه : ويحك « قد حبست رجلاً مثله في الصلاح والورع » .

(٢) ويقال ان الملك عاهده على ترك الخمر واتباع اوامر الشرع . أما كون ولي عهد

المملكة الامير خرم الذي اعتلى سرير الملك بعد أبيه ، متلقباً بـ شاه جهان - قد بايعه على اجتناب البدعة واتباع السنة ، فذلك مما لا مجال فيه للريب - المؤلف -

اليه ان يصدر أمره بما يلي :

- ١ - تحريم السجدة للملك
- ٢ - الأذن بذبح البقرة
- ٣ - تعيين القضاة والمحاسبين في كل بلدة .
- ٤ - إعادة بناء المساجد المنهدمة .
- ٥ - إلغاء القوانين غير الشرعية .

فنفذ الأمر الملكي وحصلت نهضة للدين جديدة بعد ذلك ، فكانت علامة خير وتباشير رحمة . واستبشر المسلمون بذلك وابتهجوا به أيما ابتهاج . هذا ما يرويه عامة كتاب المسلمين من تحريم جهان كير لسجدة التحية او السجدة التعظيمة - كما يقولون - ورجوعه بالملكة الى حظيرة الشرع الشريف واستمساكه بعروة الدين المبين في تدبير أمور الملك وتنظيم شؤونه ، الا ان التاريخ المعاصر لا يشهد بذلك ، ولم نظفر للآن بشهادة تدل على ان الملك جهاز كير أصدر أمراً بتحريم السجدة^(١) للملك والاذن بذبح البقرة وغيرهما من الأمور على اقتراح من السيد المجدد او من غير اقتراح منه .

والذي نجم به في هذا الشأن ، كما يرشدنا اليه التاريخ المعاصر ان الملك جهان كير قد تغير قليلاً في أواخر عهده بالملك عما كان عليه من قبل من اقتفاء أثر أبيه واتباع خطته ، تأثراً بدعوة المجدد ومواعظه

(١) قد ذكر بعض المؤرخين انه استثنى القضاة وكبار علماء الدولة من سجدة التحية له أما الاذن بذبح البقرة ، فلم نظفر عليه بشهادة يوثق بها .

وتأسيا بسيرته (١) .

(١) فما يذكر عنه ويؤثر في هذا الباب تشجيع من أراد من
الهنادك الوثنيين ان يدين بدين الاسلام ويشهد شهادة الحق .

(٢) ومن مآثره أنه منع بيع الخمر وغيرها من المسكرات على
مرأى من الناس ومسمع . ومنها أنه منع المقامرة في الأندية
والمجتمعات العامة .

فلنعد الى الحديث عن السيد المجدد ومآثره الخالدة وأكرم به
من حديث .

مآثره الجليلة

حينما بلغ السيد المجدد أشده وشاهد بأمر عينه ما آلت اليه حال
الاسلام والمسلمين في هذه البلاد ، رأى ان أدواء المسلمين ترجع الى
ثلاثة أقسام : -

(١) المملكة المسلمة الغاشمة وأمرائها الذين اتخوذوا الدين
هزواً ولعباً .

(٢) علماء السوء الذين اشتروا بآيات الله وأحكامه البيعة ثمناً قليلاً
وجعلوا المناصب الدينية مطية لأهوائهم وقضاء شهواتهم .

(١) مكث السيد المجدد في البلاط الملكي مدة من الزمن بعدما عفا عنه الملك وقربه اليه .
فلم يزل - رحمه الله - يعظه ويرشده الى الحق ، كلما منحت له فرصة ، كما تشهد
به مكنوباته . - المؤلف -

(٣) المتصوفة الذين تقولوا على الله ورسوله أقاويل وخرافات مما يمجج السمع واستبدلوا بالتوحيد الاسلامي وحدة فلسفية تدعى بوحدة الوجود تارة وتشكل بالحلول والانحاد ، أخرى وهيئات ان تكون لها علاقة بالاسلام .

ولما اطمأن السيد المجدد الى ان زكيات الاسلام في عصره انما نشأت من تلك الفرق الثلاث ، وجه همه الى مقاومتهم وشمر عن ساق الجهد لمناهضتهم ومعارضتهم حسب ما يسهه علمه وقوته . وهذه رسائله ودواوين مكتوباته غاصة بما كتب ودون وألف شهادة على مدى الدهر بطول باعه في العلوم وقوة حجته في الكلام .

مقاومة السلطة القاهرة : فما كتب لدفع عدوان السلطة القاهرة ورسائله الى أمراء المملكة وأعيانها يعظمهم ويرشدهم الى دين الحق ويطلب اليهم ان ينصروا الدين وأهله . وقد نجحت دعوته فيهم نجاحاً ملموساً حتى ان ولي عهد المملكة بايعه على اجتناب المعاصي والرجوع الى الله واضمحل نفوذ الملاحدة من الروافض وغيرهم في البلاط الملكي ، كما تقدم . ولولا ان ضيق نطاق المقام يدعونا الى طرق باب الاختصار لتوسعنا فيه ؛ الا انه يجمل بنا أن نتحف القراء بنموذج من رسائله الداعية الى الحق . فهناك شيئاً مما كتبه في رسالة له الى أحد أتباعه ، ممن كان لهم حظوة لدى الملك : « أما بقاء شيء من شعائر الكفر ، التي نجم قرننا في العهد الماضي على حالها في هذا العصر ، حينما لم يبق الملك هوى في الكفر وشعائره ، فذلك مما يشق على كل مسلم . وعلى المسلمين أن يبلغوا خبر أولئك الاشرار مسامع

الملك ويبينوا له سوء مغبة أعمالهم الشنيعة ويبذلوا الجهد المستطاع في القضاء عليها ، ربما لا يكون الملك قد اطلع على سوءاتهم . وعلى كل ، فلا بد من اخبار الملك بحقيقة المسائل الشرعية ، حتى يبرىء العلماء والذين لهم اسم وشرف في الباب الملكي ذمهم . فان أوزي احد في سبيل الحق والدعوة الى الله ، فنعما هو ؛ وأي محنة ما قاسى الانبياء شدايدها في ابلاغ رسالتهم ، وأي مصيبة ما ابتلوا بها في سبيل الدعوة الالهية التي حملوها واضطلعوا بها ؟ وقد روي عن خيرهم وفضلهم انه قال ^(١) **« ما أوزي نبي مثل ما أوزيت »** .

أما علماء السوء فقد سعى السيد المجدد في دفع اعتدائهم على الدين ، بثلاث طرق :

الأول انه كشف عن عوراتهم وانتقد أعمالهم انتقاداً مرأ ، وأظهر للبلاد ضررهم على الدين بكتائبهم للحق واستبداهم الحياة الدنيا والآخرة واشتراءهم بآيات الله ثمناً قليلاً .

وفي رسائله من ذلك ما سارت بخبره الركبان . وقد تقدم لنا نقل شيء منها في هذا الكتاب . وان شئت الزيادة من هذا الباب فاقرأ ما كتب الى أحد امراء المملكة في رسالة له :

« قد بلغنا ان الملك في حاجة الى عدد من العلماء ، لما يحس من نفسه

(١) روى ابن عدي وابن عساكر بسند ضعيف عن جابر مرفوعاً « ما أوزي احد ما أوزيت » وروى ابو نعيم في الحلية عن أنس مرفوعاً « ما أوزي احد مثل ما أوزيت في الله » -- الجامع الصغير للسيوطي : ص ١٢٢ - المؤلف -

من ميل الى الاسلام . فالحمد لله على ذلك أولاً وآخراً . وغير خاف عليكم أن كل مظهر من الفساد في القرن الماضي ، انما ظهر بسوء أعمال العلماء وقبح سيرتهم ، فإياك والتهاون في هذا الشأن وعليك بالصالحين منهم المتشبهين بأذيال الدين . وانما علماء السوء هم لصوص الدين لا يبتغون الا التقرب الى الملك والكرامة في أعين الناس والكبرياء في ارض الله ، أعاذنا الله وإياكم من فتنهم .

علماء السوء : والثاني انه رأى ان علماء السوء ، على ما بهم من الجهل والانغماس في الشهوات قد ادعى نفر منهم الاجتهاد وحرفوا الكلام عن مواضعه . وتذرعوا بذلك في انجاح دعوتهم الباطلة وتحقيق آمالهم المشؤومة في انتكاس راية الاسلام وخقوق لواء الكفر وعموم الفوضى الدينية والفساد في الارض .

فاعتزم معالجة هذا الداء العضال بالدعوة الى الكتاب العزيز والسنة النبوية والاعتصام بما جرى عليه الصحابة والتابعون لهم ومن جاؤوا من بعدهم من الائمة الاربعة والسلف الصالح .

ومن ثم تراه في رسائله يتكلم في شأن تصحيح العقيدة ويهيب بالناس الى الاخذ بما كان عليه السلف الصالحون والائمة المجتهدون ويدعوهم دائماً الى الاستمسك بما استمسك به جمهور العلماء .

فما كتبه وبعث به الى أتباعه وتلامذته في مختلف الاقطار في هذا الشأن ما جاء في رسالة له :

« علينا جميعاً أن نصصح عقائدنا حسب ما أخذ به العلماء الربانيون من

الكتاب والسنة وفهموه .

فانه لا عبرة بما نستنبطه نحن من العقائد والاحكام ان عارضت مافهمه أولئك العلماء الفطاحل وتمسكوا به .

فانه لا تجد مبتدعاً ولا ضالاً الا ويدعى الأخذ من الكتاب والسنة واستنباط عقائده الباطلة منها . والحال أنه لا يغني من الحق شيئاً ^(١) .

النديد بالبدعة الحسنة : والثالث أنه قد أدرك ببصيرته وثقوب ذهنه أن كل ما يأتي به علماء السوء من المنكرات وقبائح الاعمال انما يأتون به مستظلين بظل البدعة الحسنة ، حتى اتخذوها جنة من كل ما يقترفون من المحدثات والكبائر . وفتنة « البدعة الحسنة » لم تكن جديدة وانما استفحل أمرها وتفاقم شرها في عصر السيد المجدد . وماذا عسى ان نقول في بعض كبار العلماء زلت أقدامهم في وحلها وجاءوا بأقوال لا تتفق مع روح الدين والسنة النبوية . وناهيك برجل عالم مثل الطرطوشي ^(٢) يقول بوجود البدعة الحسنة في الشريعة الكاملة . وكذلك كبير علماء متأخري الحنفية الملا علي القاري الحنفي (ت سنة ١٠١٤ هـ) يؤيد البدعة الحسنة ، ويستدل على مشروعيتها ^(٣) فأنت ترى ان فتنة

(١) المكتوب ال ١٥٨ : الجزء الاول .

(٢) الباعث على انكار البدع والحوادث للطرطوشي المغربي « ت سنة ١٥٢٠ هـ » واختصره بن شامة المغربي - وهو أورع الناس وازهدم بشهادة السيوطي في « حسن المحاضرة : ١ ، ١٨٨ » راجع ص ١٤ ، ١٣ .

(٣) راجع الادب في رجب للملا علي القاري « المخطوط برقم ٢٥٦٨ بالخزانة الشرقية في بانسكي بور - الورق ١٩٥ ب » .
- المؤلف -

البدعة الحسنة ، كانت قد تعدت العمامة ووجدت تربة صالحة بين
الحاصة ، فأصبحت داء عضالاً أعيا النطاسيين دواءه وعقدة صعب على
الحذاق حلها .

ومن هنا تعرف قيمة جهاد السيد المجدد في قمع هذه الفتنة الشنيعة
ومساعيه المتواصلة المتتالية في كبح جماحها واستئصال شأفتها . فلما تيقن
السيد المجدد ان فظائع علماء السوء وسيات أعمالهم وشنائع أقوالهم ، انما
ترجع كلها الى أصل واحد وهي البدعة الحسنة ، أعلن بالجهاد على هذا
المنكر وبذل كل ما آتاه الله من تصلب في الفكرة وحكمة في الدعوة
وبراعة في الحجة وبلاغة في البيان لدرء هذه الفتنة والكشف عن عورتها .
وهذه مكاتباته تراها مكنظة بانتقاد البدعة والرد عليها . وناهيك بها
من شهادة . وهاك بعض ما جاء فيها من قول وصين وعظة بالغة :

« النصيحة هي الدين ومتابعة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة
والسلام واتباع السنة السنية والاجتناب عن (كذا) البدعة اللامرضية
وان كانت البدعة ترى مثل فلق الصبح ، لأنه في الحقيقة لانور فيها
ولا ضياء ، ولا للعليل منها شفاء ولا للداء منها دواء . كيف ، والبدعة
اما رافعة للسنة أو ساكتة عنها . والساكتة لا بد وأن تكون زائدة على
السنة . فتكون ناسخة لها في الحقيقة أيضاً ، لان الزيادة على النص نسخ له .
فالبدعة كيف كانت ، تكون رافعة للسنة ، نقيضة لها ، فلاخير
فيها ولا حسن فيها ، ليت شعري ، من أين حكموا بحسن البدعة المحدث في

الدين الكامل^(١) وورد في مكتوب له آخر الى بعض أصحابه : « يسأل هذا الفقير الى الله ، متضرعاً اليه تعالى سبحانه أن يقيه والذين معه شرور كل ما استحدث في الدين وابتدع بما لم يكن له أثر في زمن النبي ﷺ وخلفائه الراشدين - رضي الله عنهم أجمعين - ، وإن يترأى للناظر مستنيراً مثل فلق الصبح - يدعو الله أن يجعلنا في منجاة من تلك البدع المستحدثة . يقولون ان البدعة تنقسم الى نوعين : الحسنة والسيدة . أما هذا العاجز فلا يرى في شيء من هذه البدع حسناً ولا نوراً ولا يشاهد فيها الا ظلمة وقذراً .

وقد قال سيد البشر عليه وعلى آله التسليمات ، من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد . وقال عليه الصلاة والسلام اياكم ومحدثات الامور ، فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة . فاذا ثبت ان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ، فأبي معنى لوجود الحسن في البدعة وأي علاقة بينهما ؟ »

هذا هو شأن المجدد ، يبين للناس المحجة الواضحة ويدفع عن أبصار الناس دياجير الشكوك والاهام ، لا يعرفه في ذلك خوف ولا وجل . فالذي كتبه السيد المجدد ودعا اليه من التشبث بأذيال السنة واجتناب البدعة ، ولو كانت مبرقة بنقاب الحسن ، يعد من جلائل أعماله وحسنه من حسناته العظيمة . فان علماء السوء والمتصوفين قد تعودوا منذ قرون

(١) المكتوب التاسع عشر ، الجزء الثاني . ص ٣٢ ، ومما يجب التنبيه عليه ان هذا المكتوب ورد في الاصل بالعربية فأثبتناه بحروفه ههنا . - المؤلف -

أن يتخذوا البدعة الحسنة جنة لمنكراتهم وشنائع أعمالهم ويدافعوا عن أنفسهم وعن سيئاتهم مستترين من وراءها .

فكلما انكرت عليهم شيئاً من أقوالهم أو أعمالهم ، قالوا : انها بدعة حسنة ، وكلما انتقدت عليهم شيئاً من بدعهم ، مالبثوا أن واجهوك بمجن (الحسنة) . ما أفدح الخطب وما أفضعه !! قال النبي ﷺ : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه » فهو رد . وها هم أولاء كلاب الدنيا من علماء السوء والمتصوفة المشعوذين مازالوا يخلطون البدع والمنكرات ويدسونها في الدين الكامل .

واذا قلت لهم : « ما شأن البدع في حمي الدين الكامل ؟ » ، قالوا « انها بدعة حسنة » كبرت كلمة تخرج من أفواههم ، ان يقولون الا كذبا فرحم الله السيد المجدد رحمة الابرار الصالحين من عباده وجزاه الله عن وعن الاسلام خير الجزاء ان قام لنصرة الدين والذب عن حمي السنة الطاهرة المرضية .

الرد على الصوفية ومعتقداتهم الباطلة :

اما المتصوفة المتفلسفون الذين هجروا الكتاب والسنة واتبعوا ماشاؤوا وشاءت أهواؤهم من النظريات الباطلة والآراء الواهية السخيفة ، فانتقد معتقداتهم وأعمالهم وبين لهم وللناس ما التبس عليهم من بينات الدين ومحكماته وندد بالذين آثروا أقوال مشايخهم على كتاب الله وسنة نبيه ﷺ وكشف عن عوراتهم وفضائحهم حتي صرح المحض عن الزبد وتجلي صبح الحقيقة لكل ذي عينين .

آ - وحدة الوجود : ومن أكبر ما زلت فيه أقدام الصوفية ، هو القول بوحدة الوجود التي ربما تنجر الى القول بالحلل والاتحاد ، مما تقدمت لنا الإشارة اليه في بدء هذا الكتاب (١) .

فما كان من المجدد الا ان صرف معظمهم في نقض هذه العقيدة الباطلة واماطة اللثام عن سوءاتها ، حتى لا يبقى في القوس منزع ظفر للشك ، وتبرد قلوب الذين يريدون الحق ويحبون ان يجتنبوا الباطل ، اذا تبين لهم . ومن حسن المصادفة أن السيد المجدد كان أجدر من غيره بخوض هذه المعركة ، لأنه كان بنفسه من رجال الطريقة الممدودين وكان في بدء عهده قد مارس فنون الرياضة والاشغال الشاقة التي يمارسها الصوفية للتزكية بزعمهم . فما كان ليخفي عليه شيء من أباطلهم وترهاتهم . ومن ثم ترى أنه لما أعلن في رسائله أن ابن عربي الحاتمي الاندلسي (ت ٦٣٨ هـ) - وهو رأس من قالوا بوحدة الوجود - قد زافت رجله في ثناء الطريق ، وانخدع بما يعتري السالك من الاحوال في (سفره) ويتراءى له من وحدة هذا الوجود .

(١) للصوفية تعاريف مختلفة لعقيدتهم المحبوبة وحدة الوجود . واساس هذه العقيدة « ان الله هو الوجود ولا شيء غيره ولا أصل لشيء غيره في الوجود . وذلك الوجود الحقيقي ينبوع الوجود كله وعلمته والوجود هو الله » . فأنت ترى ان هذا تحريف شنيع وتعبير غريب عن عقيدة التوحيد في الاسلام . الاسلام يدعو الى ان « لا إله إلا الله » وابن عربي يستخرج من هذا ان لا موجود الا الله « وهذه العقيدة الوجودية تتشكل بصورتين : اما القول بان هذا العالم الظاهر خيال محض وان الله هو الوجود فقط في نفس الامر » . او كما يقول البعض « ان هذا العالم الظاهر هو الوجود في الحقيقة

ولو تقدم خطوة أخرى لشاهد ان لاوحدة بين وجودي العبد
 والمعبود وأن الله هو وراء ثم وراء وراء ثم وراء الورا - لما أعلن
 ذلك لم ينكر عليه أحد . واني لهم التجاسر على ذلك ، وهم يعلمون أن
 السيد المجدد من كبار رجال الطريقة ، المطلعين على أسرارها ودقائقها !
 وانما يفارقهم في أنه مستمسك بعروة التوحيد التنزيهي - حسب تعبيره -
 ومتشبت بأذيال السنة النبوية الطاهرة . والسيد المجدد بحوث وآراء ناضجة
 في نقض عقيدة وحدة الوجود والرد على ابن عربي^(٢) وغيره من القائلين بها ،
 نتحف القاريء بشيء منها ، ومن شاء التوسع فليراجع كتاب « تصور
 المجدد للتوحيد (The Mufaddids Cenception of Tauhid)

- وان الله قد اوجدته الظنون والالوهام .« وكاتا هاتين الصورتين ، مناقضتان لعقيدة
 الاسلام معاديتان لها ، اما ابن عربي - وهو إمام الوجوديين بين الصوفية المسلمين -
 فقد اختار الصورة الاولى وكل ما يترتب عليها من نتائج منطقية .

(٢) اول من رد على ابن عربي وكشف عن عوراته الامام ابن تيمية الحراني (ت سنة
 ٨٢٨ هـ) مستدلا بالكتاب والسنة ، لكن الذين اصابوا بداء التصوف لا يقيمون
 للكتاب والسنة وزناً ، اذا وجدوا نصاً لاحد ، شايخهم يعارض نصوص الله ورسوله
 ومن ثم ما نفعت مؤلفات ابن تيمية المتصوفة واتباعهم الا قليلا اما السيد المجدد فما كان
 في وسعهم ان يقولوا فيه كما قالوا في ابن تيمية وغيره من انهم لا يعرفون الطريقة
 وماذاقوا حلاوة السلوك ، واني لهم ان يتفوهوا بذلك . وقد رد على امامهم ابن عربي
 من طريق تجارب الطريقة والسلوك نفسها ، كآني به غزام في عقر دارهم وبسلاحهم
 فجزاه الله عن الاسلام خير جزاء .

- المؤلف -

للدكتور برهان أحمد الفاروقي فإنه أصاب المحز وطبق * المفضل في هذا الباب ، فمما جاء في مكتوب له : - « القول بأن الممكن عين ذات الواجب تعالى شأنه ، وصفات الممكن وأفعاله (عين صفاته وأفعاله) جل قدره » سوء أدب والحاد في أسمائه تعالى وصفاته ، ^(١) وكذلك ورد في كتاب له :

« اياك وأن تنخدع بترهات الصوفية وترغم أن غير الحق والحق جل وعز شأنه ، كلاما واحدا لافرق بينهما ^(٢) » ، ومن أقواله في هذه المسألة :
« لا يتحد الله تعالى شأنه بشيء من الأشياء . والذي يظهم — ر من كلام الصوفية من معني الاتحاد . إنما هو بما لا يمكن أن يكون مرادهم به على ظاهره .

فان مرادهم بهذا الكلام المشعر بالاتحاد — اذا تم الفقر فهو الله — أنه اذا اكمل الفقر وحصل العدم المحض فلا يبقى في نظره الا الله تعالى ولا يتراءى للسالك غيره . وليس مرادهم به أن الفقير ، أي الصوفي ، والحق تعالى شأنه يتحدان ، فإنه كفر وزندقة . تعالى سبحانه عما يتوهم

(١) ج ٢ : المكتوب الاول

(٢) ج ١ : ص ٣٤٧ ، المكتوب رقم : ٢٧٢ . — المؤلف —

* طبق المصطلح بفتح الميم وكسر الصاد واصاب المحز بفتح الميم والحاء تقال عند الاجادة . — الناشر —

الظالمون علواً كبيراً» (١). فأنت ترى أنه يؤول كلامهم تأويلاً حسناً ،
ودلك شأنه دائماً في رده على الصوفية وعقيدتهم الباطلة هذه . فانه يؤول
كلامهم حسب مايسعه وبصرفه الى معنى لا يناقض عقيدة الاسلام الثابتة
من التوحيد التنزيهي ، وان لم يستطع فيضرب به عرض الحائط ويعارضهم
ويرد عليهم مستمسكاً بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ .

المكاشفات : ومن ضلالات المتصوفة وأتباعهم التي نفقت سوقها
وكثر المعتقدون بها أنهم يعتمدون على « مكاشفات » مشايخهم ويثقون بها
ويعملون حسب مقتضاها ، وان خالفت نصوص الكتاب والسنة . فان
قلت لهم : سبابكم تؤمنون بمظنونات مشايخكم وأحلامهم « ومكاشفاتهم »
— حسب تعبير القوم — والحال أنها معارضة لنصوص الشرع البينات ؟ «
قالوا « هذه من أسرار الطريقة لا يدركها الا المشايخ والصوفية . » الى
غيرها من أباطيلهم وخزعبلاتهم .

ومن حسنات السيد المجدد التي تذكر وتشكر أنه رد على أمثال
أولئك المتصوفة وأتباعهم رداً عنيفاً وبين لهم بكل قوته أن الكتاب
والسنة هما أساس الدين ، واليهما المرجع في المسائل الشرعية . فمما كتب في
هذه المسألة العظيمة الشأن :

« انما المعتبر في اثبات الاحكام الشرعية ، الكتاب والسنة ، والقياس
والاجماع ايضاً مما ثبت به الاحكام . وليس هناك حجة اخرى ، غير هذه
الاربعة في اثبات الاحكام الشرعية ، اما الهام الاولياء فلا يحل حراما

ولا يحرم حلالاً . وكذلك (كشوف) الصوفية ، لا عمل لها في وجوب شيء من الأحكام او جعلها سنة . والذين حظوا بالولاية الخاصة من الصوفية لا فرق بينهم وبين العامة في تقليدهم الاثمة المجتهدين ^(١) »

اما الرياضات والمجاهدات التي اختارها المتصوفة ؛ متنبكة السنة فلا عبرة بها ، لان البراهمة واليوكية والفلاسفة من الهنادك ايضاً مشاركون لهم في هذه الصناعة ، لكنها لا تزيدهم الا ضللاً وخسراناً ^(٢) » .

وكذلك تطرق السيد المجدد الى منكرات المتصوفة في عصره ، التي اتخذوها ديناً لهم وعضوا عليها بالنواجذ فانتقدها انتقاداً صريحاً لا يشوبه ادنى غموض ولا ابهام ، فمن ذلك قوله في مکتوب له :

« وبما لا ريب فيه ان السماع والرقص من باب اللهو واللعب : والآيات والاحاديث وأقوال الفقهاء متضافرة في تحريم الغناء ، بحيث لا يأتي عليها الا حياء . . »

وما أفتى مفت في عصر من العصور باباحة الرقص والغناء والمزامير . اما عمل الصوفية فليس حجة في تحليل شيء وتحريمه وأقصى ما يسعنا في شأنهم ان لا نلومهم ولانذكرم بسوء بل نفوض أمرهم الى الله . وانما العبرة في مثل هذه المواقف بأقوال الأئمة أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد ابن الحسن لا بعمل أبي بكر شبلي وأبي الحسن الثوري . وانما اتخذ

(١) ج ٢ ، ص ١٠٨ - المکتوب الخامس والخمسون

(٢) ج ١ ، ص ٢٣٦ - المکتوب رقم ٢٢١

صوفية عصرنا الرقص والغناء ديناً لهم وشعاراً ، متسترين وراء اعمال
مشايخهم ، مستندين اليها .

أولئك الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً^(١)

ومكتوبات السيد المجدد طايفة بمثل هذه الاقوال المرضية الناصرة
للسنة السنية .

وكان - رحمه الله ونضر وجهه يوم القيامة - حريصاً على اتباع
السنة . مولعاً بالعمل بها . فكان لذلك تأثيره في رجوع الناس الى الحديث
النبوي ودراسة ، حتى نشأت بعد ذلك طائفة - ولو كانت قليلة -
من الصوفية المحدثين .

الشيخ عبد الحق الدهلوي - ٩٥٨ - ١٠٥٢

اذا ذكرنا جهاد الشيخ المجدد السرهندي وأعماله الجليلة فلايناسب
اغفال ذكر الشيخ عبد الحق الدهلوي^(٢) الذي كان معاصراً للسيد المجدد
وهو الذي أحيى علم الحديث في شمالي الهند وجعل خزانته في متناول

(١) ج ١ ، ص ٣٢٥ - المكتوب رقم ٢٦٦ .

(٢) ولد سنة ٩٥٨ هـ في دهلي ، عاصمة الهند . وبعد ان تلقى العلوم على والده ، ارتحل
الى الحرمين الشريفين وصحب الشيخ عبد الوهاب المتقي « ت سنة ١٠٠١ هـ » وقرأ
عليه الكتب الستة . ثم عاد الى الوطن واستقر به وظل ينشر العلم ويخدم السنة الى ان
توفي سنة ١٠٥٢ هـ اما شيخه عبد الوهاب المتقي فهو اخذ عن الشيخ علي المتقي
« ت سنة ٩٧٥ هـ » صاحب كنز العمال وقد اسلفنا شيئاً من ذكره في ماتقدم من
هذا الكتاب .
- المؤلف -

الناس ليأخذوا منها ماشاؤوا . وصنف كتباً كثيرة أجاد في تأليفها حتى
أثنى عليه الفقهاء والصوفية معاً واتفقوا على جلالة شأنه وعلو قدره .
ومن أشهر مؤلفاته « اللغات » شرح مشكاة المصابيح بالعربية ،
وأشعة اللغات بالفارسية .

ذكرنا الشيخ ههنا في من بذلوا جهدهم في تجديد الدين وحياء
السنة الصحيحة ، والحال أننا مذكرونا في عداد أولئك غيره من فطاحل
العلماء الذين تقدموه أو عاصروه . ولنا في ذلك عذر ، لان عامة علماء
الهند ، ولاسيا في شمالي البلاد ، ما كانوا يلتفتون الى علم الحديث والسنة
النبوية الا قليلاً ، بل كان جل همهم في كتب المنطق والفلسفة او الفقه ،
فغفلوا عن معين العلم الصحيح وأغفلوا ، ورحمهم الله وتجاوز عن سيااتهم .
واما الشيخ عبد الحق فهو اول رجل سعى سعيه في نشر علوم
السنة وبذل الجهد المستطاع في بث معارفها وكان سعيه مشكوراً بفضل
الله وتوفيق من عنده ، فله منة في أعناقنا ويد على مسلمي الهند لاتنكر
ولا تنسى ، لان ذبوع علم الحديث وانتشار السنة الصحيحة مما يقرب الناس
بنفسه الى الدين الصحيح ويدني الطالب من عيونه الثرثرة * ويحث
المسلم المتعطش على ان يرتوي منه ماشاء ان يرتوي

وأحدثت المعاصرة التنافر بين الشيخ والسيد المجدد أولاً ، كما

* العين الثرثرة والثرثرة بفتح الهمزة وادوحي الغزيرة الماء - الناشرون -

جرت به العادة . والمعاصرة فتنة قلما سلم^(١) منها أحد . ثم زال ما بينهما من التنافر وسوء التفاهم وعمل حسن طويتهما في عقد أواصر الود والاخاء ، حتى اتحد أحفادهما فيما بعد لاصلاح المسلمين وارشادهم الى سبيل الحق .

الملك عالم كير اورنك زيب - ١٠٦٨ - ١١١٨ هـ

لقد عرفت فيما تقدم من أبواب هذا الكتاب ان الملك جهان كير (١٠١٤ - ١٠٣٧ هـ) قد تغير قليلاً في أواخر سني حكمه عما كان قد تابع عليه ابيه من اضطهاد المسلمين وعدم الاهتمام بالدين . فأعفى المسلمين من كثير من الاضطهادات الشائنة والتضييقات المخزية التي حملوها في عصر أبيه الطاغية أكبر (٩٦٤ - ١٠١٤ هـ) .

ثم خلفه من بعده نجله ولي عهده الامير خرم وتلقب بشاه جهان (١٠٣٧ - ١٠٦٨ هـ) ، وهو الذي بايع السيد المجدد في زمن ولاية عهده على اجتناب المعاصي وإطراح المآثم . فأصلح كثيراً من المفاصد التي تسربت الى داخل المملكة وتغلغلت في عروقها ، وحصلت المسلمين في عصره حرية لأبأس بها في أداء واجباتهم والدعوة الى دينهم ، وتطورت الثقافة أيما تطور وتطهرت الابنية والملابس وطرق المعيشة وأزباؤها من طابع الوثنية واطرحت الصبغة الهندكية اطراحاً تاماً . واني لمفرض اليك

(١) « ولو فتحنا هذا الباب واخذنا بقول المعاصرين بعضهم في بعض لما سلم لنا احد من الائمة بل - أجل الصحابة والتابعين - كما قاله الذهبي « ت سنة ٨ : ٧ هـ » في احدى رسائله (نقلا عن كتاب « تذكرة » لابي الكلام آزاد : ص ١٤٣ في الحاشية) .
- المؤلف -

يمثل على ذلك حتى تنجلي الحقيقة ويتضح الامر .

٦- الرجل المسلم :

قد عرفت مما أسلفنا من الكلام أن الكتاب والمؤلفين كلهم كانوا يبدأون مؤلفاتهم في عصر الملكين اكبر وجهان كبير بشعار الله اكبر مشير - ولو من طرف خفي - الى ما كانوا يعتقدون من عصاة اكبر وتسنيته غارب الالهية أعادنا الله واياكم من هذه الخزعبلات . ولما اعتلى شاه جهان سرير الملك واخذ زمام الامر بيده « جعل شعاره » الحمد لله الذي نزل على عبده الكتاب « فاقتفى الناس أثره وامت هذه البدعة لكنه لم يتمكن من القضاء على البدع الاكبرية ، جميعاً خوفاً على سلطانه او اضعف في عزيمته ، فبقيت الحاجة ماسة الى ملك يعالج بحزم ودهاء الشرور التي بذر بذورها وتولى كبرها الملك اكبر ويسعى سعياً متواصلاً في قمع الفتن التي تأصلت جذورها وتمكنت من قلوب العامة والخاصة ؛ فأنجز الله الامر وأكمل المهمة على يد أبي المظفر عالم كبير أوردك زيب بن شاه جهان بن جهان كبير بن اكبر ، الذي تولى الامر بعد أبيه سنة ١٠٦٨ للهجرة النبوية ، بعدما استبد بالملك دون شقيقه الاكبر دارا شكوه وقهره قهراً .

وما كان النزاع بين الامير دارا شكوه وعالم كبير نزاعاً في الملك فحسب ؛ وانما كان نزاعاً بين فكرتين (Idologies) متناقضتين ، كان أحدهما - دارا شكوه - يريد ان يجبي مآثر جده الاكبر - اكبر بن همايون - ويجذو جذوه في التوفيق بين الاسلام والوثنية والاخذ بيد الزندقة والاحاد .

والآخر - عالم كبير أوونك زيب كان يجب ان يجي سنة
سيد المرسلين صلوات الله عليه وسلامه ، وينتصر للاسلام ممن يناوؤونه
ويجعل كلمته هي العليا قالوا « لو كانت الغلبة والنصر للامير
دارا شكوه ، لبقيت الحكومة المغولية عزيزة الجانب مرفوعة الرأس أمدآ
غير قليل من الزمان لالتفاف الهنادك حول رأيتها .

قلنا : اي ونعم ! لا نستبعد ذلك ، يمكن ان تكون قد بقيت
الى يومنا هذا - وليس من همنا الآن أن نخوض غمار هذا الموضوع -
لكن الذي لا نشك فيه أنه لو كان الظفر والغلبة لدارا شكوه لما بقي
في هذه الديار للاسلام عین ولا أثر .

والحق أن عالم كبير أول ملك من ملوك المسلمين في الهند -
إذا استثنينا بعض ملوك آل تغلق - استمسك بعروة الدين الوثقى وعاش
عيشة الزهاد والفقراء ، يقوم الليل ويصوم النهار . وهو الذي أعاد للدين
المبين في عصره نضرتة وشبابه وألغى القوانين المناقضة للشرع واکرم
العلم والعلماء وقضى على البدع والمنكرات . وكان الى ذلك ، من كبار
ملوك الهند قديماً وحديثاً . وان كان في طول العمر واتساع مدة
الحكومة فضل للرجل وشهادة على نبوغه وشدة مراسه وصلابة قناته ،
فالمملك عالم كبير لا يضاھيه في هذا الشأن ملك من ملوك الهند ، لافي
القديم ولا الحديث من تاريخها .

فلم يتول الامر كبير ملوك الهند القدماء (آشوك)
(۲۷۳ - ۲۳۲ ق.م) الا احدى اربعين سنة ، وكذلك لم يتول (بكر

ماجيت) ، من ملوك الهنادك (٣١٥ - ٣٧٥ ق.م) اكثر من اربعين عاماً . وهذا فيروز شاه تغلق من كبار ملوك الهند ، ملك الامر ثانية وثلاثين عاماً فقط . اما اكبر ، فهو يضاهيه في باديء الرأي ، لكن الحقيقة انه نودي به ملكا وهو ابن ثلاث عشرة سنة ، فتولى الامر عنه بيوم خان الى ان بلغ اشده واخذ زمام الامر بيده . وذلك بعد خمس سنوات ، اما صاحبنا ، فتولى الامر وهو ابن اربعين ، منجند^(١) في الحروب ، رجل السياسة وواحد لها .

ب - ميزاته ومآثره :

ومن ميزاته ان الحكومة المغولية ما اتسع نطاقها في زمن اتساعها في عهده . وكذلك زادت ثروة البلاد ازدياداً يدهش له القاريء ، الى غيرها من جلائل اعماله ومآثره الخالدة التي تضيق عنها بطون الاسفار . لكنه من دواعي الاسف والالم ان المؤرخين الافرنج والهنادك وصموا هذا الملك العادل الزاهد بمعاييب واختلقوا عليه اكاذيب ، وكأنهم ارادوا ان يطروا اعماله الجلية طياً ويمحو مآثره الخالدة محواً .

(١) ومن أعاجيب شجاعته وإيمانه بالله ما يروى أنه بينما كان يقاتل عبد العزيز البلخي ، اذ حانت صلاة الظهر والمركة حام وطيسها . فما كان منه الا ان نزل عن صهوة جواده واصطف بمن معه من الجند للصلاة مع ان رجال معيته وأصحابه ألحوا عليه في الامتناع عن ذلك خشية على نفسه . فأدى الصلاة كأحسن ما يؤدي المرء ، فتأثر بذلك عبد العزيز البلخي وطلب الهدنة فائلاً : مقاتلة مثل هذا الرجل انكسار وجريمة .
 (عن ، رودكوثر ، ص ٢٧٦) .
 - المؤلف -
 - الناشرون -
 منجند في الحرب : متمرس بها .

أما مقترياتهم ، فلا يكاد يأتي عليها عد . وقد انبرى للرد عليهم
لبيب من كتابنا المحققين وعلى رأسهم العلامة شبلي النعماني (ف سنة
(١٣٣٢ / ١٩١٤) .

فلنعد الى الكلام عن مآثره وخدماته للدين الحنيف .
فمن جلائل اعماله التي تذكر وبلسان الثناء تؤثر أنه ألغى جميع
البدع والمنكرات التي روجها اكبر ونقضها عروة عروة . ودونك
فذلكتها :

- (١) ألغى التقويم الالهى الشمسى .
- (٢) منع الاحتفال بعيد رأس السنة الشمسية .
- (٣) أذن أولاً للمغنين ان يحضروا باب الملك بشرط ان يمتنعوا
عن الرقص والغناء . وبعد قليل حظر عليهم ذلك ايضاً .
- (٤) قد جرت عادة ملوك المغول في الهند ان يزنوا أنفسهم
بالذهب والجواهر الثمينة ويتصدقوا بها على الفقراء وذوي
الحاجة زعماً منهم ان هذه تقيم نواب الدهر وتدفع عنهم
شرها . فألغاهم أورنگ زيب في السنة الثانية عشرة
من حكمه .

- (٥) وفي السنة نفسها عزل المنجمين عن مناصبهم .
- (٦) ومن عادة بعض ملوك المغول أنهم كانوا يطولون من شرف
قصورهم وحصونهم كل صباح لتمتع الرعية بالنظر الى
وجوههم الميمونة ، شأن الملوك الوثنين في رعيهم ، اذ

كانوا يعبدون ملوكهم ويقدمونهم . وقد أصر على هذه
البدعة المشؤومة الملك شاه جهان (١٠٣٧ - ١٠٦٨ هـ)
على ما كان به من رزاة وسلامة في الفكر .

ما الملك أورنگ زيب ، فما كان ليتحمل هذه الصنيعه ،
فأمر بالانقطاع عنها في السنة الحادية عشرة من توليه الأمر .
(٧) أصدر أمراً بأن لا ينسج شيء من الثياب الذهبية في دار
الصناعة الملكية .

(٨) قد عرفت مما أسلفنا ان اكبر أباح بيع الخمر علناً ، ثم منع
ولده جهان كير (١٠١٤ - ١٠٣٧ هـ) بيعها العلني ، الا أن أمره بذلك
لم يغن شيئاً ، اذ كان بنفسه مدمناً للخمر سكيراً وأباح للناس ان يتعاطوها
في بيوتهم ، بحيث لا تقع عليها عين الناظر . ولما تبوا شاه جهان عرش الملك
أصدر أمره السامي بمنع بيع الخمر بتاتا ، الا انه استثنى النصارى من
ذلك وأباح لهم ان يصنعوا لانفسهم ماشاؤوا من انواع الشراب .

لكن أورنگ زيب الملك المسلم الزاهد ، ما كان ليقتنع باصدار
الامور فقط ، بل اعتزم ان يستأصل شأفة ام الحباث ويجتث شجرة الشر
من جذورها . فأفرد مصلحة خاصة للاحتساب الشرعي وعين لها موظفين
وعمالا يقومون على تنفيذ امره ويسعون سعيهم في البحث عن عسى ان
يكون قد اقترف هذا الكبيرة . فكان كل من يؤخذ ببيع الخمر يعاقب
بالضرب بالدرة او الحبس . وهذه مأثرة لهذا الملك المسلم لم يستطع
جحودها من يصونه بكل عيب وينسبون اليه كل قبيحة .

وهاك ما قاله أحد معاصرينا من مؤرخي الهنادك بعدما فصل القول في جهوده المتتابة للقضاء على هذا المنكر الشنيع :

« ... لكنه لم يكن ممكناً ان يحق هذه الجريمة محققاً بحيث لا يبقى لها عين ولا اثر ، لان الفساد كان قد بلغ من قبله مبلغاً ما عادي يمكن معه القضاء عليه واستئصال شأفته ، الا ان الفخار كل الفخار لا ورنك زيب ، اذ لم يأل جهداً في ابتغاء ذلك المحال ^(١) »

(٩) و كذلك صدر الامر الملكي للبغايا والراقصات أن يتزوجن او يخرجن من حدود المملكة .

(١٠) منع المقامرة .

ج - نظام الحكم في عصره :

هذا برض من عد و قليل من كثير فيه كفاية لمن اراد معرفة مزيته بين اجداده . و جملة القول ان الملك اورنك زيب كان مثلاً حسناً ، لملك مسلم ، ورث المملكة الارستقراطية عن آباءه واحب ان يبقى متقيداً بقيودها محافظاً على خصائصها . وفي الوقت نفسه تمنى من صميم فؤاده ان يبقى مسلماً صادقاً ، مستمسكاً بأذيال الكتاب والسنة ، مطيعاً لما ورد فيها من نظم للحياة البشرية وقوانين للسعادة الانسانية . فكأنني به اراد ان يجمع بين تقيضين من حيث يشعر اولا يشعر ، لان الاسلام لا يعرف للأمير او الخليفة السلطان المطلق ، والممالك المسلمة الهندية كلها

(١) شرما : ص ١٢٢

كانت ارستقراطية بحتة ، لم تكن من نظام الحكم الاسلامي في قليل
ولا كثير .

وإنما كانت يختلف ضررها باختلاف الملوك وافكارهم الشخصية
وميوهم الذاتية ووجهات نظر كل منهم فاذا اعتلى سرير الملك رجل صالح
مثل فيروز تغلق (٧٥٢-٧٨٩ هـ) او أورنگ زيب (١٠٦٨-١١١٨ هـ)
تجلت الثقافة الاسلامية بأجلى مظاهرها وظهر للأما في الاسلام وقوانينه
المدنية من حكمة وبصر بطباع الامم . وان امتلك ناصية الامر رجل
لا يأبه لأوامر الشرع ولا يحتفل بهامثل علاء الدين الخلجي (٦٩٥-٧١٦ هـ)
انكست راية الاسلام وانكسفت شمس محاسن الدين المبين ونظمه الادارية
واذا شاء ربك ان يستبد بالامر طاغية مثل جلال الدين اكبر (٩٦٤ -
١٠١٤ هـ) ، يتخذ دين الله هزوا ولعبا وينصب لأهله العدا ، فلا عجب
ان ضاقت على المسلمين الارض بما رحبت وحسبت ان لا ملجأ لهم من
عدوانه واضطهاده الا الى الله جل وعز شأنه .

فأنت ترى ان ملوك الهند المسلمين ما كانوا يتقيدون بشيء من
نظام الحكم الاسلامي ولم يكن لهم دستور او قانون اساسي يسرون عليه
ويعملون بمقتضاه وانما كان الصالحون منهم يودون من تلقاء انفسهم ان
يكوق الشرع الاسلامي رائد هم في تنظيم أمور المملكة يرجعون اليه
اذا أشكل عليهم شيء أو عرضت ملمة ؛ فكأنهم كانوا يسعون ان يجمعوا
بين طرفي نقيض ، كما قلت آنفاً . ومن ثم تراهم يخطئون كثيراً في
تطبيق الشرع الاسلامي والتوفيق بينه وبين ميوهم الاستبدادية الارستقراطية

فبينما نرى الملك اورنك زيب - وهو أورعهم وأوقفهم عند حدود الله ورسوله - يضرب الجزية على سكان البلاد ، نجده في الوقت نفسه يهدم معابدهم وأوثانهم ، مع ان الشرع لم يسمح بهدم معابد أهل الذمة الذين تضرب عليهم الجزية .

وبينما نقرأ كثيراً في كتب التاريخ عن كمال خلقه واتزان طبعه واعتدال سيرته ، اذ بمحاذة خطيرة تستوقفنا - وان كانت تافهة في بادئ أمرها - تجعلنا في حيرة من أمره وبيان ذلك انه «... في السابع والعشرين من شعبان من سنة ١٠٨٧ للهجرة - السنة التاسعة عشر من توليه الأمر - دنا منه أحد السقاة على سـلام الجامع الكبير وحياء بتحية الاسلام . فنفذ الأمر الملكي بأن يفوض الى الشرطة^(١) »

هذه هي غطرسة الملك وكبرياء الارستقراطية . وهذا شأن الملوك في كل بلد وفي كل زمان . وقد أحسن الاسلام اذ قضى على هذه وتلك قضاء لا حياة بعده

ولست تبعة هذا النظام على اورنك زيب فهو من تقاليد ملوك المغول الارستقراطيين وانما يؤخذ عليه أنه لم يتطهر من أرجاس النظام

(١) تبصرة الناظرين (من كرائم مخطوطات الخزانة الشرقية في بانكي بور : رقم ١٥٨) لخير السيد محمد بن عبد الجليل البكرامي . وهاك نص المباراة بالفارسية :
منه جلوس نوزدم . . . بيت ويغم شعبان آبدارى بزرينك مجد جامع نزديك سيده
سلام عليك كفت حكم شد حواله كوتوال غمانيد (الصحيفة : ٥٩)

المهيمن في عصره تطهراً كاملاً . وقد يعذر من يكون في مثل موقفه الحرج .

وكذلك نجد هذا الملك الصالح يتعاطى بعض البدع مع أنه نفسه قضى على معظم البدع التي كان قد استحدثها أكبر ورجال حاشيته . وما لنا الموه على ذلك ، حينما نرى علماء عصره متسكعين في ظلمات البدع يخبطون فيها خبط عشواء^(١) .

وأنا إذا كروني لك شيئاً منها عن قريب ، إن شاء الله تعالى .
وجملة القول إن الملك اورنك زيب قد خدم الدين وأحيا مآثره وبذل الجهد المستطاع لاعلاء كلمته ورفع شأنه في زمان قل فيه ناصره فأدى الواجب وقام بما عليه وله يد على كل مسلم في هذه البلاد لا تنسب أبداً الدهر . نصر الله وجهه يوم القيامة وتجاوز عن سيئاته .

(١) راجع تبصرة الناظرين . ص ٩٦ ، ١١٩ ، ١١٨ ، ٤٨٧ ، ٤٨٦ مخطوطة من كرائم مخطوطات الخزانة الشرقية في بانكبي بور .
- المؤلف -

الإمام ولي الله الدهلوي

ومن تبعه

١١١٤ - ١١٧٦ هـ

الهند الإسلامية في عصره :

دخل الإسلام الهند من طريق الجبال الشمالية الغربية في أواخر القرن الرابع للهجرة . وقد حدثناك فيما أسلفنا عن غربة الإسلام خلال القرون الستة التي تلت محمودا الغزنوي (٣٨١ - ٤٢١ هـ) وما كان عليه المسلمون من جهل فاضح بدينهم وما نشره بعض ملوكهم من الفساد والضلال فتجاوزوا فيه الحد ، وكذلك مر بك فيما تقدم انه ما نبغ في المسلمين طوال تلك القرون من يجدد لهم أمر دينهم ويحيي مآثر الإسلام في هذه البلاد ويعيد لها نضرتها وشبابها إلا رجلين صالحين : أحدهما كان فقيراً ملك على الناس مشاعرهم وقلوبهم فارشدهم إلى مواطن الحق وسعى سعيه في إخراجهم من ظلمات الجهل والشرك والبدعة ، وثانيهما كان ملكاً عاش عيشة الزهاد والفقراء واجتهد بكل ما أوتي من عزيمة وقوة في أن

يكبح جماح الفتن ويقمع شرها وفي ماسر دننا من عظام أعمالها كفاية للقارىء
المستبصر ، ولكن ، قل لي بالله ماذا يفعل ذاك الرجلان وقد تأصلت
جذور الفتنة وامتصت دماء المسلمين السذج ستة قرون أو أكثر ، فتفاقم
شرها وأعيا الحذاق النطاسيين دواؤها ، ولو خلف اورنك زيب خلف ،
لهم رأي وصلاح واقدام وعزيمة لكان يرتجى أن تثمر جهود ذينك المجاهدين
الصالحين وقوتى أكلها ، لكنه مما يؤسف له أنه قد خلف من بعده خلف
كل منهم كان أضعف قوة وأدنى بأساً من سابقه ، حتى أصبحت الدولة
المغولية على وشك الانقراض ، فنجمت قرون الفتن من جديد ونفقت
سوق البدع والخرافات في المسلمين حسب ما جرت به عادتهم منذ قرون ،
وعادت الثقافة الهندكية الوطنية - التي كان قد تقلص ظلها بجهود السيد
المجدد والملك اورنك زيب - تسترد سابق عهدا وغابر شأنها ، وكذلك
تطاوت الشيعة بأعناقها ، مستظلة برايات امراء الولايات ، متدرجة في
اعطافهم واكنافهم .

هذا ما آلت اليه حال الحكومة ورجالها ، اما العلماء والمشايخ
فلا تسل عما صاروا اليه من الوهن في عقائدهم والانحطاط في اخلاقهم
والنهب في سائر اعمالهم ،

فهؤلاء المتسمون بالدروشة والصوفية قد بسطوا زرايبهم في
زواياهم وانعزلوا عن الناس ، يكيدون للاسلام ويخربون بيوت الله بأيديهم
وأيدي أتباعهم من الجاهلين ،

اما المدارس ^(١) فما زالت تروج بأصوات أتباع أرسطو وفلاسفة اليونان ، وان تعجب ، فعجب عكوفهم على عظام اليونان ، وان تعجب ، فعجب عكوفهم على عظام اليونان البالية - اريد بها علومهم - ودراساتهم لكتبهم ومؤلفاتهم في القرن الثاني عشر للهجرة وقد نخرت وبليت ، ولم يبق في بلاد اليونان نفسها من يلتفت اليها ويبدل مجهوده في تحصيلها ، لكن علماءنا مازالوا معجبين بها واصلين ليلهم بنهارهم للتبريز فيها ، غافلين عن حاجات العصر ومقتضياته ،

فبقيت تلك المدارس المسماة بالاسلامية ، متسكعة في ظلمات اليونان ، صارفة وجهها عن ينبوع الدين الثرثار * ، فلاتكاد تسمع فيها للكتاب او السنة ذكراً او همساً ، ومن أكبر البليات ان البيوتات العلمية الكبرى وفطاحل علماءها ايضاً ، كانوا يكتفون من كتب الحديث

(١) دخلت العلوم الاسلامية في الهند أولاً في القرن السابع وظل همهم منحصراً في الفقه والاصول الى القرن الثامن . ثم جاءت كتب التفقازاني (ت سنة ٧٩٣ هـ) فنالت رواجاً عظيماً وتلقاها الناس باقبول وأقبلوا على دراستها اقبالا . ثم جاءت كتب وشروح جديدة لكتب المتأخرين من المناطق ، حتى جرى هذا المنهاج العقيم - المعروف بالدرس النظامي ، نسبة الى الملا نظام الدين السهالوي (ت سنة ١١٦١/١٧٤٨) - الذي لا يزال العمل به جارياً في مدارسنا «الاسلامية» . والنصيب الاوفر فيه للشروح والحواشي وتعليقات المتأخرين على كتب المتفلسفين والمناطق ثم أضافوا الى «الدرس النظامي» كثيراً من الشروح والحواشي لكتب المنطق ، فأصبح ضعفاً على إباله .

المؤلف -

* الثرثار : ذو الماء الغزير وقد سبقت الإشارة اليه . - الناشر -

بدراسة مشكاة المصابيح^(١) ومشارك الانوار ، وهم هم بصرفون سنين طويلة من أعمارهم في العكوف على كتب أرسطو وعلماء اليونان ، ينخلونها نخلًا ويقتلون بها بحثًا ، فأني عجب اذا بلغ منهم الانحطاط هذا المبلغ ؛ وهل يرتجى للمسلم شفاء من أدواء الجهل والبدع اذا تنكب عيوب الكتاب العزيز والسنة النبوية ؟ وكأني بهم ما استفادوا من عظات السيد المجدد والشيخ عبد الحق الا تحلة للقسم ،

وكأني بالشيخين لم ينجحا في ترغيب العلماء في القرآن والسنة الا قليلا ، والذي أراه انه ما حرمت طبقة من المسلمين دعوة السيد المجدد والشيخ عبد الحق ونصائحها الغالية مثل ما حرما علماءنا اما اهل الفتوى فجعلوا يقدسون كتب الفقه والفتاوي واتخذوها قرآنهم وآمنوا بها كما يؤمن بالغيب واصبح الشك في مسألة من مسائلها عبارة عن كفر بالله ورسوله ، ومن ذا الذي يجترئ ان ينكر عليهم شيئاً من مسائلهم التي يفتون بها او افتي بها ض من تقدمهم من علماءهم وفقهائهم كابن نجيم المصري (ت ٩٧٠ هـ) او الملا علي القاري الحنفي^(٢) (ت سنة ١٠١٤ هـ) وان تجامر أحد على ذلك سلقوه بالسنة حداد ولقبوه بألقاب شنيعة .

(١) ومن علمائنا المعاصرين من بلغت به العصبية للاسلاف والجدد ، ان بالغ في الدفاع عن قلة احتفالهم بدراسة كتب الحديث وتهافتهم على خرافات اليونان وترهاتها . وقد أشرنا الى ذلك من قبل أيضاً .
- المؤلف -

(٢) ذكرنا هذين العالمين الجهابذين ضربا للمثل ، وليست التبعة على هؤلاء الاعلام ، وانما على الذين يؤمنون بأقوالهم وایمانهم بالكتاب والسنة .

لعل القاريء يسألني - وقد أسهبت في الكلام عن عصر الامام ولي الله - كيف كانت معاملتهم للكتاب العزيز في مدارسهم وحلقات دروسهم ؟ فالحق - والحق أحق ان يقال - أننا لم نسمع بالكتاب العزيز يدرس في مدارسهم أو يصرف بعض الوقت في الكشف عن وجوه معانيه والتنقيب عن مخبآت أسراره . وكيف يتأتى لهم ذلك ، وقد نهافتوا على المعقولات نهافتاً وتزاحوا عليها بالمناكب .

فلم يكن لأهل العلم منهم أدنى المام بمعارف الكتاب العزيز ، دع عنك ذكر العامة والأوساط .

العالم الاسلامي في القرن الثاني عشر للهجرة

ولما كانت دائرة كلامنا في هذا الكتاب تنحصر في تاريخ الدعوة الاسلامية في الهند ، ماتعرضنا للآن لما كانت عليه الحال في سائر البلاد الاسلامية في تلك القرون ، الا انه يجمل بنا الآن ان ننظر في أحوال العالم الاسلامي ونتأمل أفكار أهله وأعمالهم في القرن الثاني عشر للهجرة ، فنحن الآن بصدد ترجمة رجل عبى أريج فضله في العرب والعجم واخترقت معارفه حدود بلاد الهند . فلا يخفى على من له إلمام بماجزيات التاريخ الاسلامي ذلك الانحطاط العلمي والفكري الذي أحاط بالعالم الاسلامي سرادقه وأناخ عليه منذ القرن الثامن للهجرة ، فقد أغلق الفقهاء باب الاجتهاد وتلقوا متون مؤلفات المتأخرين وحواشيها بالقبول في حلقات دروسهم . وكذلك تسرب الى المجتمع الاسلامي وهن في خلق أهله وشماثلهم لاستيلاء أمراء الجبهة على أمورهم واستبدادهم بالأمر دون غيرهم

فدب فيهم الانحطاط ، ديبب الديدان في العود ، الى ان استفحل الأمر واشتد الخطب وبلغ الأمر مبلغاً في القرن الثاني عشر للهجرة ، بكى عليه الصديق ورثى له العدو والشامت ، وهذا ستودارد Lothsop Stoddard الاميركي ، أحد علماء الاجتماع المعاصرين .

وقد وصف تلك الحال الموجعة المؤلمة وصفاً حقيقياً وصورها تصويراً ، « حتى لو ان فيلسوفاً نقريساً* من فلاسفة الاسلام او مؤرخاً عبقرياً بصيراً بجميع امراضه الاجتماعية أراد تشخيص حالته في هذه القرون الاخيرة ما أمكنة ان يصيب الحز وان يطبق المفصل تطبيق هذا الكاتب الاميركي ستودارد - كما قال عنه أعظم كتاب الشرق وامامهم في هذا العصر الامير شكيب ارسلان رحمه الله - وهالك ماوشته بنانه لتعرف كيف يشخص كاتب نصراني امراضنا الاجتماعية . قال ستودارد وهو يصف حال المسلمين والاسلام في القرن الثامن عشر للميلاد (القرن الثاني عشر للهجرة) : - « في القرن الثامن عشر كان العالم الاسلامي قد بلغ من التضعع أعظم مبلغ ومن التدني والانحطاط أعظم دركة ، فاربذ جوه وطبقت الظلمة كل صقع من أصقاعه ، وانتشر فيه فساد الاخلاق

(١) حاضر العالم الاسلامي : ١٦٠٠١ (الحاشية)

(٢) Thenew Worldof : ص ٢٦٠ ، ٢٥٩ : والتعريب للاستاذ عجاج نويهض (حاضر العالم الاسلامي : ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ١) ، الا اننا ما نقيدنا بتعريبه .

(٣) القرن الثامن عشر للميلاد ١٧٠١ / ١٧٩٩ يوافق معظم القرن الثاني عشر للهجرة (١٢١٤ / ١١١٣) الا ثلاثة عشر عاماً . - المؤلف -

* النقرس والنقرس الداهية والمحنك والنقرس ايضاً مرض معروف - الناشر -

والآداب ، وتلاشى ما كان باقيا من آثار التهذيب العربي واستغرقت الامم
الاسلامية في اتباع الأهواء والشهوات ، لافرق في ذلك بين الخاصة والعامة
وساد الجهل وانطفأت قبسات العلم الضئيلة لانعدام من يتعهد المدارس
العديدة الباقية بالانفاق عليها والقيام بشؤونها . وانقلبت الحكومات
الاسلامية الى مطايا استبداد وفوضى واغتيال . فليس يرى في العالم الاسلامي
في ذلك العهد سوى المستبدين الغاشمين كسلطان تركية وأواخر ملوك
المغول في الهند (أي الذين ملكوا الأمر بعد وفاة اورنگ زيب) يحكمون
حكماً واهناً ، وقام كثير من الولاة والامراء يخرجون على الدولة
وينشئون حكومات مستقلة ، ولكن مستبدة كالتي خرجوا عليها .

وكان هؤلاء الولاة البغاة لا يستطيعون اخضاع من في حكمهم
من الزعماء وأمراء الاقاليم هنا وهناك . فكثر السلب والنهب وفقد الامن
وصارت السماء تمطر ظمأً وجوراً . وجاء فوق ذلك كله رجال الدين
المستبدون ، يزدنون الرعايا إرهاباً فوق إرهاب ، فعلت الايدي وقعد
الناس عن طلب الرزق ، وكاد العزم ينعدم في نفوس الاهالي ، وبارت
التجارة بواراً شديداً وأهملت الزراعة ايما إهمال . وأما الدين فقد غشيته
غاشيه سوداء . فألبس التوحيد النزيه الساذج (Austere) الذي علمه
صاحب الرسالة سجفاً من الحرافات وقشور الصوفية . خلت المساجد من
المصلين وأقفر ، وكثر عدد الادعياء والجهلاء وطوائف الفقراء
والدراويش المشعوذين ، يخرجون من مكان الى مكان يحملون في أعناقهم
التمائم والتعاويذ والسبعات ويوهمون الناس بالباطل والشبهات ويرغبونهم في

الحج الى قبور الأولياء ويزينون للناس التماس الشفاعة من دفناء القبور
وظنوا ان الله تقدست أسماؤه بمكانة لا يمكن الوصول اليه الا بواسطة
هؤلاء الأولياء . وغابت عن الناس تعاليم القرآن وهم بين غافل وجاحد .
فصارت تشرب الخمر ويتعاطى الافيون في كل مكان ، وانتشرت
الفحشاء وهتكوا ستر الحرمات على غير خشية ولا استحياء . وثالت مكة
المكرمة والمدينة المنورة مانال غيرهما من سائر مدن الاسلام فصار الحج
الذي فرضه النبي (الله) على من استطاعه هزواً وسخرية وعلى الجملة فقد
بدل المسلمون غير المسلمين وهبطوا مهبطاً بعيد القرار . فلو عاد صاحب
الرسالة الى الارض في ذلك العصر ورأى ما كان يدهى الاسلام ، لغضب
واطلق اللعنة على من استحقها من المسلمين ، كما يعلن المرتدون
وعبدة الاوثان .

بينما بلغ حال المسلمين هذا الدرك الاسفل من الانحطاط وذهبت
بهم الغواية كل مذهب ، بزغت الشمس التي أشرقت بنورها الظلمات
وانقشعت بضياءها سحب البدع والمنكرات ونبغ الرجل الذي رتق
الفتوق التي ضلت بها العقول وجبر الصدوع التي حارت لأجلها الأبواب .
ألا وهو الرجل العبقرى الفذ الامام العارف بالله الحجة ولي الله بن

عبد الرحيم الدهلوي^(١) ، فتبدلت الارض غير الارض وتغير الجو وخفقت
راية الكتاب والسنة مرفرفة بعد ما كانت ناكسة . وظهرت بوادر
الاصلاح والتجديد بعد ما كانت خافية . وذلك كله بمساعي الامام ولي الله
الدهلوي وأنجاله الغر الميامين الكرام وتلامذته النجباء النوابغ العظام الذين
جددوا مدارس من آثار الدين القيم وأحيوا معالمة ورغبوا الناس في الاعتصام
بالكتاب والسنة ، الى غيرها من أعمالهم التي تضيق عن سردها بطون
الاسفار . ولكن هذه النظرة الاجمالية في تاريخ الاسلام في الهند تبقى
ناقصة بتراء ان أغفلنا ذكر أعمال ولي الله ومساعيه الجليلة في احياء دعوة
الاسلام واقامة الدين من جديد وها أنا مفض اليك بلمع من جلائل أعماله
متوخياً الايجاز حسب ما استطعت .

جلائل أعماله :

ولد الامام سنة ١١١٤ للهجرة قبل وفاة الملك العادل أورنك زيب

(١) ولد سنة ١١١٤ للهجرة . وكان أبوه الشاه عبد الرحيم (ف ١١٣١ هـ) معدوداً
من كبار الشيوخ في عصره . قرأ الامام على أبيه وتخرج على يده ولما تجاوز السنة
الخامسة عشرة من عمره . ثم اشتغل بالتدريس الى ان تأقت نفسه الى زيارة الحرمين
الشريفين ، فسافر اليها سنة ١١٤٣ هـ . وهو اذ ذاك في الثلاثين . [واقام هناك عامين
وقرأ الحديث على الشيخ أبي الطاهر محمد بن ابراهيم الكردي المدني (ت ١١٤٥) .
ثم رجع الى الهند سنة ١١٤٥ هـ وبقي بها يدرس ويصنف ثلاثين سنة ، انتفع به في
خلالها خلق كثير ممن لا يأتي عليهم الاحصاء . وتوفي سنة ١١٧٦ للهجرة ؛ رحمه الله
ونضر وجهه يوم القيامة .

بأربعة أعوام . وكلما قارنت بين البيئة والعصر ^(١) اللذين نشأ فيها الامام وترعرع وبلغ أشده وبين ما جاء به من فكرة سليمة ناضجة ومعرفة صادقة بأدواء الامم وأسباب انحطاطها ، أخذ العجب من قلبك مأخذاً عظيماً . نشأ في زمن عمت فيه الفوضى وفشا الجهل وانتشرت الرذيلة والفحشاء بين الملوك والسوقة ، ثم يأتي بمؤلفات وكتب ، يضرب فيها ربة التقليد الاعمى عرض الحائط وينظر الى التاريخ والمجتمع البشري نظرة الحكيم المستبصر ، ويتكلم ويخوض في دقائقها مستقيماً من معين الكتاب العزيز والسنة النبوية . هذه مؤلفاته ونتائج قريحته منتشرة بين القاصي والداني ، هل تجد في لغتها وطرق تأديتها للمعاني وأفكارها ونظرياتها والحقائق المبعثرة في مطاوي بحوثها وثنائها كلامها - هل تجد في كل ذلك من أثر لتلك البيئة القذرة المرذولة التي قلما سبق لها نظير في تاريخ الشعوب ؟ هذه حجة الله البالغة

(١) ولد قبل وفاة اورنگ زيب (١٠٦٨ - ١١١٨ هـ) بأربع سنين؛ وتوفي سنة ١١٧٦ هـ في عصر شاه عالم الثاني (١١٧٣ - ١٢١٨ هـ) الذي تقوضت في عهده دعائم المملكة المغولية تقوضاً تاماً ، وان تبوأ سرير المملكة بعده ملوك ، لكنهم كانوا ألوية بيد الانكليز ، حتى ان آخرهم بها ورشاه الثاني (١٢٤٥ - ١٢٧٣ هـ) لم يكن له الامر الا في داخل الحصن الاحمر - فعاش الامام ولي الله في زمن تتابع فيه ثمانية ملوك على عرش دهلي منهم سبعة ، كل قال منهم أضعف بأساً من صاحبه : وم : بهادرشاه الاول (١١١٨ - ١١٢٣ هـ) وجهان دارشاه (ف سنة ١١٢٣ هـ) وفرخ سير (١١٢٤ - ١١٣١ هـ) ومحمد شاه المعروف بالخليج (١١٣١ - ١١٦١ هـ) واحمد شاه (١١٦١ - ١١٦٧ هـ) وعالم كير الثاني (١١٦٧ - ١١٧٣ هـ) وشاه عالم الثاني (١١٧٣ - ١٢١٩ هـ) .

ولغتها النقية الصافية ، هل مربك شيء من مثلها في الالف سنة من تاريخ المسلمين في هذه البلاد ؟

كلا ! لا والله ، وايم الحق ان الامام نظير نفسه ونسيج وحده في بيانه والكشف عن أسرار القرآن والبيان لوجوه التوفيق بين أقوال الأئمة وتطبيق الشريعة الاسلامية لقوانين الاجتماع والاقتصاد .

وصفوة ما قلنا آنفاً ان الامام ولي الله الدهلوي^(١) من الرجال العباقرة الافذاذ الذين يسعون ليل نهار لاحداث انقلاب فكري وتغيير في عقول الناشئة والشبيبة وصقل أذهان الشيوخ ليرقى بهم جميعاً الى المستوى الفكري المنشود الذي يمكنهم من النظر الى الاشياء نظرة الناقد المنصف النزيه ،

(١) كل عبقرى أو عالم فذ يكون وليد بيئة ، كما يقولون ، او يكون للاساتذة تأثير ملوس في أفكاره وآرائه حسب المعتاد في آراء أعظم الرجال ومفكرهم . لكن الامام ولي الله نظير نفسه في هذا الباب ، فلن نجد في الهند عالماً او مفكراً سبقه الى مثل هذه الافكار والآراء السديدة التي جاء بها في مؤلفاته . أما بيئته فقد عرفتها آنفاً ، الا انه يظهر لنا من قراءة مصنفاته أنه قرأ ما وصلت اليه يده من كتب من تقدمه من العلماء - أمثال الغزالي وعز الدين بن عبد السلام وأي طالب المكي وغيرهم - واستفاد منها من غير تعصب أو تحفظ . وكذلك نجد في ترجمته انه درس على الشيخ أبي الطاهر محمد بن ابراهيم الكردي المدني وتخرج على يده في علم الحديث حين زيارته للحرمين سنة ١١٤٣ هـ والمعروف من امر الشيخ محمد بن ابراهيم الكردي أنه كان عالماً نحريراً ومحدثاً جليلاً يحب ابن تيمية وجلال آثاره كما ذكر صاحب (جلاء العينين : ص ٢٦) عنه انه كان « سلفي العقيدة ذاباً عن شيخ الاسلام ابن تيمية » . فاستخرجنا من ذلك انه درس كتب شيخ الاسلام واستفاد منها . ثم تحققنا من بعد ذلك بعدما سيرنا غور مؤلفاته وتأملنا بعض بحوثه ، فوجدناها مقتبسة من بعض مؤلفات شيخ الاسلام . هذا ما آثرت الإشارة اليه في هذا المقام وبسط الكلام له موضع آخر .

غير متأثر بما قلبي عليه بيئته وتدعو اليه من سفاسف القول ومنكرات
الافعال . ومن أنعم النظر في مصنفاته ومؤلفاته اعترف بصدق ما قلنا .
وكذلك يعرف الذين لهم اطلاع على تاريخ الشعوب والامم وسير قادتها
ورجالها المفكرين ، أن أمثال هؤلاء الرجال قلما يتسنى لهم أن يقوموا
بأنفسهم بحركة عملية تأتي بالانقلاب المطلوب والتجديد المنشود . بل
كثيراً ماتمضي حياتهم كلها في صقل الاذهان وتنوير الافكار وازاحة العقبات
وحل العقد فتنشأ بذلك ناشئة متوثبة متضلعة من تلك الآراء والافكار ،
مشربة قلوبهم حبها وحب العمل لها ، تأخذ بيدها لواء الاصلاح والتجديد
وتسير بالامة الى بغيتها وضالتها حتى تدرك غايتها أو تموت دونها . هذه
سنة الله في خلقه ، حسب ما يظهر لنا من تتبع تاريخ الامم ودراسة
ماجريات الشعوب الماضية . فالذي نراه والتاريخ يشهد به ، ان الامام
ولي الله كان من عداد أولئك المفكرين المصلحين الذين استنارت
بأفكارهم المبثوثة في تفاريق مؤلفاتهم عقول معاصريهم ومن جاء من بعدهم
وتنورت قلوبهم وانجلي مالصق بمرآتها من صدأ الشك والجود والنحل
ما انعقد في أذهانهم من مشا كل الزيغ والارتباب .

لكنه رحمه وأسكب عليه سجال رضوانه ، لم يتأت له أن يقوم
بنفسه بالتجديد العملي وينهض بالامة ويرقى الى المستوى الفكري والحلقي
الذي أوضحه في مصنفاته ، حتى أنه لم يتسن له أن يقضي على البدع

التي كانت فاشية في بيته^(١) . وعذره في ذلك أنه كان منصرفاً بكل قوته الى صقل مرآة الافكار وتنوير ظلمات الجهل وجلاء أصداء الزيف وتكوين فكرة صافية مرتوية من موارد الشرع ، ثابتة على دعائم الكتاب والسنة . فما سنحت له فرصة يتناول فيها ما أحاط به وببيئته من الفساد والطغيان ، يتناولهما بالاستنكار ويقوم في وجهها جهراً ، قومة جندي باسل . وانما كانت تلك الخطوة الجبارة في حاجة الى رجال آخرين ، وقد هياهم الله في أقل من نصف قرن من بين أهل بيته وتلاميذ تلامذته وسيمر بك فيما يأتي من فصول هذا الكتاب من حديث جهادهم المبرور ما تقربه عينك ويثلج به صدرك ان شاء الله تعالى .

أما الامام ولي الله فيمكننا أن نقسم أعماله الجليلة الى قسمين :
قسم يتعلق بتنقيح النظريات والفكر والآراء وانتقاد التاريخ والممالك المسلمة المنبئة في مختلف بقاع الارض من لدن عصر التسابعين الى العصر الذي عاش فيه الامام .

وقسم آخر يتعلق بمذهبه المعتدل في الفقه واطلاق سراح العقول من ربة التقليد الأعمى والامعان في النظم الاسلامية ومناهجها واستخلاص

(١) من البدع الفاشية في ذلك العصر أنهم ما كان يحبون بتحية الاسلام على الصيغة السنوية (السلام عليكم ورحمة الله وبركاته) ، بل كانوا يسلمون تسليم الاعاجم بكلمات (الخادم يرفع الى سدتكم آداب النجدة والاكرام) أو (العاجز يعرض عليكم التحيات اللازمة) ، حتى ان البيت الولي الله أيضاً ما كان خالياً من هذه البدعة ، وكذلك ما كانوا يزوجون الأبامى من بناتهم حسب ما حرت عليه الجاهلية الهندكية .

وأيه الناضج الحكيم الجامع من ثناياها وتقاريقها . وانا لمفضون اليك بشيء
من البيان والتفصيل عن القسمين لتكون على بينة من الامر وتعرف
ما لمؤلفاته وآرائه الحكيمة السديدة من قيمة .

تنقيح النظريات والافكار :

فأول ما قام به الامام ولي الله بهذا الصدد أنه نظر نظرة في تاريخ
الاسلام والمسلمين في القرون التي سبقت عهده وانتقده انتقاداً شاملاً محيطاً
بجميع جوانبه . فهو أول رجل - في ما نعرف - فرق بين تاريخ
الاسلام والمسلمين ونظر في تاريخ المسلمين من جهة مقدار التوافق بين
حياتهم وبين تعاليم الاسلام وعقائده . فهل كان المسلمون مثلاً مستمسكين
بالاسلام الصحيح ، داعين الى دين الحق الذي جاء به النبي ﷺ ؟ أم
التبس عليهم الامر ، فأدخلوا في حياتهم ومنهاج أعمالهم ونظام حكموماتهم
أشياء لم تكن من الاسلام في شيء وهذا موضع دقيق تزل فيه الاقدام
وتلتبس فيه الطرق ويستبهم فيه وجه الصواب ، فقلما تجد في علماء المسلمين
ومؤرخيهم - ممن نبغ قبل صاحبنا أو بعده - من تنبه لهذا الفرق
العظيم بين تاريخ الاسلام والمسلمين وأراد ان يجلو مرآة الاسلام بما
لصق بها صدى الجاهلية والعادات الاعجمية في مختلف القرون .

لكن الامام ولي الله قام بهذه المهمة خير قيام وأشار الى ذلك في
معظم مصنفاته ؛ الا انه استوعب الكلام في ذلك ووفى الموضوع حقه في
كتابه الشهير (ازالة الحفاء عن تاريخ الخلفاء) .

ثم هو انعم النظر في الأسباب الجوهرية التي افضت بالمسلمين

وملوكهم وعلمائهم الى تنكب المحجة البيضاء والعدول عن الطريق المستقيم
وتأملها تأملاً دقيقاً فاستخلص من دراسته الطويلة ومشاربته على البحث
والتنقيب ان مرجع تلك الاسباب المختلفة التي اشار اليها في ثنايا مؤلفاته
وتناولها بالنقد بوجه خاص في كتابه (ازالة الحفاء) الى سببين جوهرين^(١)
تحول نظام الحكم من الخلافة الى الملك وانعدام روح الاجتهاد وايجاد
باب التحقيق واقتناع حملة العلم بالتقليد الجامد .

ولم يكتف الامام بالاشارة الى دينك السببين الجوهرين ، بل
افاض فيها وبين كل واحد منها تبيناً ووضحه بالامثلة والشواهد من تاريخ
المسلمين ، بحيث لا يبقى في القلوب منزعاً للشك وفي النفوس مجالاً للريبة .
فبين الفرق بين الخلافة والملك وما كان له من تأثير في تغيير
الاحوال ونحويل مجرى التاريخ الاسلامي .

وكذلك ذكر النتائج التي ظهرت في المجتمع الاسلامي من جراء
ذلك وعدم اضطلاع اولى الامر بما كان عليهم من القيام بمصالح المسلمين ،
ذكرها بوضوح وتفصيل بما لم يسبقه به أحد ممن تقدمه من رجال
المسلمين وعلمائهم .

وها أنا اذا كرر لك بعض ما أتى به من الآراء السديدة الناضجة
في هذا الباب « ... ما أقام امير من امراء المسلمين فريضة الحج بعد سيدنا
عثمان بن عفان ، بل اكتفى كل من جاء بعده من امراء المسلمين وملوكهم
بارسال من ينوب عنه في اقامة شعائر الحج ، مع أنها من لوازم الخلافة وولاية
أمر المسلمين وكما ان تبرؤ العرش ولبس تاج المملكة واعتلاء سرير الملك

(١) الفصل السادس (ص ١٢٤ - ١٥٨)

المتوارث كان يعد من امارات الملك عند القياصرة والأكاسرة ، كذلك إقامة شعائر الحج والقيام بأمرها مباشرة من امارات الخلافة وولاية الامر في الاسلام ^(١) . ومن أقواله في هذا الباب في كتابه (إزالة الخفاء) :

« كان الوعظ والفتيا فيما مضى موكولين الى رأي الخليفة . فما كان لأحد ان يعظ الناس او يفتي فيهم من غير إذن من الخليفة . لكنه لم يبق فيما بعد للخليفة سلطان عليها ، بل بلغ الأمر في الأزمنة المتأخرة الى أنهم ما كانوا يشعرون بحاجة الى ان يستشيروا أهل الصلاح والفضل في أمر الفتيا ^(٢) الى ان يقول :

« مثل حكومتهم كحكومة الجوس ، الا ان هؤلاء يصلون ويشهدون شهادة الحق بالسنتهم . ومن سوء الحظ أننا نشأنا في ظل هذا التغير والانقلاب ، ويعلم الله ماذا يكون من مصير الامر في ما يأتي من الايام » ^(٣) .

وكذلك ندد بالسبب الثاني - أي انعدام روح الاجتهاد وانتشار داء التقليد الجامد - الذي عده بحق من أسباب الانحطاط والتقهقر الحقيقية وأشار اليه في معظم مؤلفاته اجمالاً وتفصيلاً ، حسب ما اقتضاه المقام . وهذه مصنفاته (حجة الله البالغة ، والتفهيمات ، والمسوى ، والمصفي ، والانصاف ، وإزالة الخفاء وغيرها) ، كلها مشحونة بآرائه الثاقبة وأفكاره النزيهة الناضجة في ذم التقليد الجامد وبيان الحاجة الى

() إزالة الخفاء : ص ١٣٤ (ملخصاً)

(٢) أيضاً (ص ٣٠)

(٣) إزالة الخفاء : ص ١٥٧

انعاش روح الاجتهاد والتفكير . فمما جاء في كتابه ازالة الخفاء عن تاريخ الخلفاء - وهو من أحسن مؤلفاته - الا انه بالفارسية ، يتخللها نثف وشذرات بالعربية : - « ما كان أحد يسمي نفسه حنفياً أو شافعياً الى أواخر دولة الشام - الدولة الاموية - بل كان الجميع يستنبطون الاحكام من الحجج الشرعية حسب طريقة ائمتهم وأساتذتهم .

وانما تسمت كل طائفة باسم ولقب في دولة العراق - عصر الدولة العباسية - وبلغ الأمر الى أنهم جعلوا يتكثرون عن الحكم بالحجج الشرعية المستخرجة من الكتاب والسنة ، ما لم يبلغهم نص من نصوص فقهاء مذهبهم الذي ينتمون اليه ويتعصبون له .

وهكذا أصبحت الخلافات الفقهية التي نشأت وظهرت بمقتضى الاستدلال من الكتاب والسنة واختلاف أذواق الناس في الفهم والاستخراج مذاهب مستقلة ثابتة الأركان ... »

« ... ثم لما دالت دولة العرب وانتشر الناس في البلاد النائية البعيدة عن العواصم الاسلامية ، أخذ كل منهم بمذهبه الفقهي الذي تلقاه عن مشايخه واتخذاه أصلاً يرجع اليه وينبوعاً يستقى منه . فالذي كان مستنبطاً من الكتاب والسنة ، أصبح سنة ثابتة لا تحتمل التغيير والتبديل ، وأصبحوا في دراساتهم يرجعون اليها ، يستخرجون من تلك المسائل المستخرجة نفسها ويفرغون من تفريعات من سبقهم (علم الشأن تخريج بر تخريج

وتفريع بر تفريع (١) .

وقد وصف الامام هذا الداء بما لا مزيد عليه في المبحث السابع من كتابه (٢) (حجة الله البالغة) وفي رسالته (الانصاف في بيان سبب الاختلاف) التي أفرد لها للبحث في هذه المسألة . وكلاهما بالعربية ، طبعا مراراً في الهند ومصر . فمن شاء التفصيل فليرجع اليها .

هذا ، و كان من جهود الامام ولي الله في باب تنقيح النظريات والأفكار ان التفت الى ما شاهده من الاحوال في عصره ، بعدما فرغ من انتقاد (أسباب التقهر والانحطاط في العصور الماضية . وقد عرفت بما تقدم أنه نبغ في عصر طبق فيه الجهل وعمت الفوضى وكادت تدرس معالم الحق . فاستعرض حال عصره ونبه كل طائفة الى ما فيها من ازوار عن المحجة البيضاء وانصراف عن منهج الحق ، فخطب كل فئة باسمها وبصرها بمواقع أخطائها ودلها على ما تسرب الى عقائدها من الوهن وأعمالها من الضعف والانحلال . ومن هذا الباب قوله في مصنفه الشهير - تفهيمات : -

« أما هذا الوصي (يريد به نفسه) فانه وجد في زمان شاع فيه ثلاثة أشياء : -

(١) البرهان ، وذلك لاختلاط علوم اليونانيين واشتغال القوم بالكلام حتى لا يكاد يوجد كلام في العقائد المزوج (كذا)

(١) ازالة الحفاء : ص ١٥٧

(٢) المجلد الاول ، طبعة سنة ١٣٢٢ هـ (ص ١٠٢ - ١٢٩) .

بمناظرات برهانية .

(٢) والوجدان ، وذلك لاجتماع الناس شرقاً وغرباً على قبول الصوفية وانقيادهم لهم حتى كانت أقوالهم وأحوالهم أعلق بقلوبهم من الكتاب والسنة وكل شيء ، وحتى رموزهم وإشاراتهم قبلت وشاعت بالناس . فمن (١) أنكر رموزهم وإشاراتهم أو كان لهم بجانباً فإنه لا يقبل ولا يعد من الصالحين .

وما من واعظ على رؤوس المنابر الا وكلامه مزوج بإشارات الصوفية ، وما من عالم يعلم الناس الا وهو يعتقد كلامهم ويتأمل فيه او هو من أصحاب الطبيعة كالبهايم . وما من فاد من أنديه الامراء وغيرهم الا وعرضة السننهم وبذلة أيديهم وفكاهة محافلهم أشعار الصوفية ونكاتهم .

(١) والسمع ، وذلك لدخولهم في الملة الاسلامية . ونشأ في زمان اتبع فيه كل ذي رأي رأيه ولن ترى فيه أحداً يقف على المتشابهات وما أشكل عليه من العلم ، ولن ترى أحداً الا ويخوض في فهم معاني الأحكام وأسرارها ويميل في ذلك الى المعقول ، وصار لكل رجل مذهب حسب ما فهمه ، وتجادلوا وتناظروا وتباحثوا ولم يكن الاتفاق والاصطلاح أصلاً .

(٢) ومن هنا نعرف السبب الذي جعل الامام نفسه يستعمل رموز الصوفية وإشاراتهم في مؤلفاته كما تراه يلقب نفسه بالموصلي في أول هذا الكلام . ولا شك ان هذا الامتزاج كلامه بإشارات الصوفية ورموزهم ، قد قلل من قيمة مؤلفاته وجعلها عرضة لتأويل المبطلين وتحريف الزائعين .

واختلفوا في أنواع الفقه ، منهم الحنفي ومنهم الشافعي ، وكل يتعصب لأصحابه وينكر على الآخرين وكثرت التخريجات في كل مذهب وخفي الحق (١) .

وله كلام نفيس في هذا الباب في غير موضع من هذا الكتاب ، تقتصر هنا على نقل جملة منه ، حتى تتضح للقراء آراؤه الناضجة التي أثرت في تغيير مجرى الأفكار وأحداث انقلاب ديني فكري في هذه البلاد . وهامو يقول مخاطباً لكل طائفة من طوائف المسلمين في عصره وينتقد أعمالهم وأفكارهم انتقاداً واضحاً لا غموض فيه ولا إبهام :

فأقول لأولاد المشايخ المتوسمين برسم آبائهم من غير استحقاق .
« يا أيها الناس ما لكم تحزبتم أحزاباً واتبع كل ذي رأي رأيه وتركتم الطريقة التي أنزلها الله على لسان محمد ﷺ رحمة بالناس ولطفاً بهم وهدى لهم ، فانتصب كل منهم إماماً دعا الناس إليه وزعم نفسه هادياً مهدياً ، وهو ضال مضل ، ونحن لانرضى بهؤلاء الذين يبايعون الناس ليشتروا به ثناً قليلاً ... ولا بالذين يدعون الى أنفسهم ويأمرون بحب أنفسهم . هؤلاء قطاع الطريق دجالون كذابون مفتونون فتنون ، إياكم وإياهم ... »

وأقول لطلبة العلم ، أيها السفهاء المسمون أنفسهم بالعلماء ، اشتغلتم بعلوم اليونانيين وبالصرف والنحو والمعاني ، وظننتم ان هذا هو العلم . إنما العلم آية محكمة من كتاب الله ان تتعلموها بتفسير غريبها

(١) التفهيمات الالهية : ج ١ ص ٨٣-٨٢ . طبع الهند سنة ١٣٥٥ هـ

وسبب نزولها ... او سنة قائمة من رسول الله ﷺ ... فاتبعوا هديه
واعملوا بسننه على أنه هدي وسنة ... وخضمت كل الحوض في استحسنات
الفقهاء من قلبكم وتفاريعاتهم . اما تعرفون ان الحكم ما حكمه الله
ورسوله ورب انسان منكم يبلغه حديث من أحاديث نبيكم ،
فلا يعمل به ويقول :

انما عملي على مذهب فلان لاعلى الحديث ...

اعلموا أنه ليس هذا من الدين في شيء . ان آمتم بنبيكم فاتبعوه
خالف مذهباً أو وافقه وأقول المتقشفين من الوعاظ والعباد والجالسين
في الحانقاها :
يا أيها المتنسكون ، ركبتم كل صعب وذلول وأخذتم بكل رطب

ويابس ودعوتم الناس الى الموضوعات والباطيل وعسرتم على الخلق وانما
بعثتم مبشرين لا معسرين .

وأقول للأمرء ، يا أيها الامرء ، أما تخافون الله ، اشتغلتم بالذات
الفانية الدائرة وتركتم الرعية تأكل بعضها بعضاً . أما شربتم الخمر جهرة
وانتم لا تنكرون ؟ أما بنيت منازل ودور للزنا وشرب الخمر والقمار
وانتم لا تغيرون . أما هي البلاد الكبيرة ، لم يضرب فيها حد منذ ستمائة
او اكثر . ومن وجدتموه ضعيفاً أكلتموه ، ومن وجدتموه قوياً تركتموه
خاضت أفكاركم في لذائذ الطعام ونواعم النساء ومحاسن الثياب والدور .

وأقول للعسكرية ، أيها العسكرية ! أخرجكم الله للجهاد
ولتظهروا كلمة الحق وتكتبوا الشرك وأهله ، فتركتم ما أخرجكم لأجله

واتخذتم رباط الحيل ، وحمل السلاح كسباً تستكثرون به أموالكم من
غير نية الجهاد وقصده .

يامعاشر بني آدم ! اتخذتم رسوماً فاسدة لغير الدين . اجتمعتم يوم
عاشوراء في الابطال . فقوم اتخذها مأتماً .

أما تعلمون ان الايام أيام الله ، والحوادث من مشيئة الله ، وان
كان حسين رضي الله عنه قتل في هذا اليوم ، فأني يوم لم يمت فيه محبوب
من المحبين . وقد اتخذوه لعباً بحرابهم وسلاحهم ، وقوم اتخذوه منسكاً ،
اف لصنيعكم . اجتمعتم يوم البراءة يلعب قوم ويزعم قوم أنه يجب اكثار
الاطعمة للموتى . قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين . و (اتخذتم)
رسوماً تضيق عليكم كالافراط في الولائم وكالامتناع من الطلاق
وكامساك المرأة بعد زوجها من النكاح ؛ فضيعتم أموالكم وأوقاتكم ...
اتخذتم المأتم عيداً كأن اكثار الطعام واجب عليكم وضيعتم الصلوات .
وقوم اشتغلوا بمكاسبهم فلم يقدرُوا على الصلوات .. وضيعتم الزكاة وما من
غني الا له متعلقون من المحاويج يطعمهم ويواسيهم ، ولو أنه نوى الزكاة
لكفاه . وضيعتم صوم رمضان .. وصرتم عيالاً على السلطان ، ولما لم يجد
السلطان ما يعطيكم ضيق على الرعية ، فما أقبح صنيعكم^(١) .
وكذلك يقول في موضع آخر من هذا الكتاب :

(١) انتهى بحروفه نقلاً عن التفهيمات الالهية : ج ١ ص ٢٤ ٢١١٩

كل من ذهب الى بلدة اجير^(٢) او الى قبر سالار مسعود^(٣) او
ماضاهما لأجل حاجة يطلبها ، فانه آثم اثماً أكبر من القتل والزنا .
أليس مثله الا مثل من كان يعبد المصنوعات او مثل من كان يدعو اللات
والعزى ، الا أنا لانصرح بالتكفير لعدم النص من الشارع في هذا
الأمر المخصوص^(٤) .

وعلى غرار ذلك ندد بالمتصوفة والفقهاء الجامدين في غير موضع
من مؤلفاته .

ولولا خوف الاطالة ستزدنا من أقواله وآرائه ، حتي يكون
القاريء على بصيرة منها ، فان بعض أنباء عصرنا - وفيهم العلماء - أرادوا
ان يبدعوا فلسفة عصرية توافق أهواءهم ، يستندون فيها الى مصنفات
الامام ولي الله وكتبه ، وكأنهم خافوا على أنفسهم من ابداء الآراء
الضالة المضلة ، فاتكأوا على كتب الامام وحرفوا بعض أقواله من مواضعها
وألبسوها معاني من عند أنفسهم ، مع انها تبرأ الى الله من تحريفات
هؤلاء القوم . وهانحن نختم هذه السلسلة بنقل « كلمة » أخرى من
هذا الكتاب :

(٢) مدينة اجير مدينة معروفة في الهند من الناحية الغربية الجنوبية من دلهي . وفيها قبر
الخواجة معين الدين الجشتي (ت سنة ١٢٣٦/١٢٣٣) أعظم رجال الصوفية في الهند
يجبون الى قبره طول السنة .

(٣) قبره في مدينة بهرائج ، وهي بلدة صغيرة في المقاطعات المتحدة (U.P) من الهند .
(٤) التفهيمات الالهية : ج ٢ ص ٤٥ .

« قال رسول الله ﷺ ، لتبعن سنن من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعاً بذراع ، حتى لو دخلوا حبر ضب لا تبتموهم » قلنا ، يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال فمن ؟ أخرجه البخاري ومسلم *

« صدق رسول الله ﷺ ، فقد رأينا رجلاً من ضعيفي المسلمين يتخذون الصلحاء أرباباً من دون الله ويجعلون قبورهم مساجد ، كما كانت اليهود والنصارى يفعلون ذلك . وقد رأينا رجلاً منهم يحرفون الكلام عن مواضعه » يقولون « الصالحون لله والطالحون لي » كما قال الذين من قبلهم (لن تمسنا النار الا أياماً معدودة) . *

وان سألت الحق فقد فشأ التحريف في كل طائفة . فالصوفية أظهرت أقاويل لا يدري لها توفيق بالكتاب والسنة ، لاسيما في مسألة التوحيد ، وكاد ان لا يكون الشرع عندهم ببال . وكم في فقه الفقهاء من أمور لا يدري من أين أخذوا ذلك ، كمسألة عشر في عشر ومسألة الآبار وغيرها . واما اصحاب المعقول والشعراء واصحاب الثروة من الناس والعامّة الذين يعبدون الطواغيت ويتخذون قبور الصلحاء مساجد او عيداً الى اين يذكر ما هم فيه من الغواية (١) .

فيظهر مما نقلنا من آرائه وانتقاده لما شاهده من الحال المحزنة في

* سورة البقرة آية ٨٠

* رواه مسلم برقم ٢٦٦٩ واورده البخاري في « صحيحه » بلفظ « حتى لو سلكوا حبر ضب لسلكتموه » - الناشر -

(١) التنبيهات الالهية : ج ٢ ص ٥ - ١٣٤

عصره وما اطلع عليه من امارات التدهور والانحطاط في القرون الماضية ما كان له من نظرة ثاقبة وتبصر بأدواء المسلمين وآراء سديدة ناضجة في اسباب انحطاطهم وتقهرهم ويتبين الناقد المستبصر كيف أحاط الامام بتاريخ المسلمين واستعرضه استعراضاً وانتقده انتقاداً شاملاً ونههم على مواطن الضعف والوهن في تاريخهم ، حتى يكونوا على حذر من الوقوع في مثلها في المستقبل .

مذهبه في الاصلاح

ثم هو لا يقتصر على التنبيه على مواطن الضعف والوهن في تاريخ المسلمين وانتقاد بعض آراء من تقدمه من الائمة والعلماء وتنقيح نظرياتهم ومذاهبهم ، بل يتقدم خطوة أخرى ويعرض آراءه وأفكاره الناضجة في معظم الابواب والمسائل التي انتقدها على غيره او نبه فيها على مواطن الضعف والوهن في آراء غيره من العلماء . فمن أهم ما تكلم عنه في كتبه وبين فيه وجهة نظره ، هو مذهبه المعتدل في الفقه . وذلك أنه لا يتعصب لمذهب ولا يندد بغيره . وانما نظر في جميع المذاهب الفقهية وآراء الائمة ومجتهداتهم واستعرضها استعراضاً واطلع على حججهم ودلائلهم ، فأخذ في كل باب بما رآه أوفق للحديث في نظره وأبلغ في الحجة ، فلا يرى الحق والصواب منحصرين في مذهب من مذاهب الفقهاء وكذلك لا يتعصب على مذهب مخصوص ، حتى لا يأخذ بقول من أقواله وان وافق النصوص واطمأن اليه خاطره . ومن ثم تجده يأخذ بمذهب أبي حنيفة في مسألة

ويستند الى قول الشافعي في أخرى، وكذلك ينحو نحو المالكية والحنابلة في غير واحدة من المسائل .

فمذهبه في الفقه مذهب التحقيق والاخذ بالدليل من غير تعصب لمذهب او عليه .

وقد بين وجهة نظره في هذا الشأن بوجه خاص في رسالته الصغيرة (الانصاف في بيان سبب الاختلاف) ، وان كانت مؤلفاته الاخرى ايضاً تشتمل على بحوث وآراء في هذا الباب منها ما جاء في (التفهيمات الالهية) :

« ونشأ في قلبي داعية من جهة الملاء الأعلى ، تفصيلها ان مذهبي أبي حنيفة والشافعي هما مشهوران في الامة المرحومة . وهما أكثر المذاهب تبعاً وتصنيفاً .

وكان جمهور الفقهاء المحدثين والمفسرين والمتكلمين والصوفية متمذهبين بمذهب الشافعي وجمهور الملوك وعامة اليونان (كذا) متمذهبين بمذهب أبي حنيفة ، وان الحق الموافق لعلوم الملاء الأعلى اليوم ان يجعل كالمذهب واحد يعرضان على الكذب المدونة في حديث النبي ﷺ : ... فما كان موافقاً لها يبقی وما لم يوجد له أصل يسقط . والثابت منها بعد النقد ان وافق بعضه بعضاً ، فذلك الذي يعرض عليه بالنواجد . وان يخالف تجعل المسألة على قولين ، ويصح العمل عليهما او يكون من قبيل اختلاف أحرف القرآن او على الرخصة والعزيمة ، او يكونان طريقين للخروج من المضيق كتعدد الكفارات او يكون آخذاً بالمباحين المستويين

لا يعدو الامر هذه الوجوه ان شاء الله تعالى (١) »

هذا برض من عد وغيض من فيض . والامام قد بين وجهة نظره
في هذا الشأن تبيناً وفصلها تفصيلاً .

ومن أحسن ما كتب في مذهبه المعتدل وعززه ببحوث نافعة
وحجج مقنعة قوله : (واعلم ان التخريج على كلام الفقهاء النخ النخ) في الباب
الثالث من رسالته الصغيرة « الانصاف » وما جاء من الكلام النفيس في
« حجة الله البالغة » في المبحث السابع في فصل (وبما يناسب هذا المقام
التنبيه على مسائل ضلت في بواديها الافهام) فليرجع اليها من شاء الاستزادة
من آرائه في هذا الباب .

وغير خاف على من له امام بمذاهب الفقهاء والخلاف بين الائمة ،
ما في مذهبه المعتدل من لين ومرونة ، تنجذب اليه العقول وتسكن اليه
النفس الحائرة . وكان من تأثير انتشار فكرته وآرائه في الفقه ان أخذ
ينقشع غبار التعصب للمذاهب الذي كان متغلغلاً في الاوساط العلمية الهندية
وبدأت العقول تتخلص من ربة التقليد الأعمى والجمود على أقوال الفقهاء
وكذلك شرع من جاء بعده ومن تلاميذه وأصحابه وتلاميذهم وأصحابهم
يرجعون الى الكتاب والسنة يأخذون من المذاهب بما يظهر لهم أوفق
لها وأقرب الى الحق والصواب ، وذلك ان الامام ولي الله ما اكتفى
بالتنديد بالتقليد الأعمى والتعصب الموروث ، بل سن لمن يأتي من بعده
سنة حسنة بالخوض في المسائل الشرعية والاستدلال بالحجج المستخرجة

(١) ج ١ ص ٢١١-١١٢ .

من الكتاب والسنة وأوضح لهم طريق الاجتهاد في الفقه وسلك مسلك التحقيق في كل ما عن له الكلام فيه من أبواب الفقه ومسائل الشريعة .

وهذه كتبه مشحونة بالبحث على الاجتهاد والتحقيق . وكذلك بين في مصنفاته أصول الاجتهاد وما يلزمه من شروط وفصل فيها القول تفصيلاً . على أنه ما تكلم في مسألة أو خاض في قضية ، إلا وهو مستمسك بأذيال التحقيق والبحث العلمي النزيه ، لا يتقيد بمذهب بعينه أو يتعصب لرأي ارتآه رجل تقدمه بقرون وأجيال . وإنما عمدته في جميع بحوثه وآرائه التحقيق والاجتهاد ، مستنداً الى الكتاب والسنة . فكان القاريء المستبصر أو الطالب المتعطش لا يستفيد من كتبه الاصول العلمية والقواعد المجردة فحسب ، بل الامر ان مؤلفات الامام في الوقت عينه تروض القاريء على التحقيق وأعمال الروية وتدرجه على تحري منهج الصواب والحق . هذا ، ومن أهم ما قام به صاحبنا في باب الاصلاح وتجديد الفكر ، على ما ذكرنا آنفاً ، اهتمامه بنظام الاسلام الكامل المشتمل على نواحيه الفكرية والحلقية والشرعية والمدنية والامعان في خصائصه ومقوماته واعتناؤه بتدوين نظام الاسلام في شكل علمي مرتب ترتيباً علمياً ، بحيث يظهر اتصال بعض نواحيه ببعض ويتبين للناس ان الاسلام نظام شامل يحيط بنواحي الحياة البشرية كلها ، لا يخرج عن دائرته شيء ولا يشذ عن حوزته نقيير ولا قطمير * . وذلك من مزاياه التي لم يسبق اليها أحد ، فانه اول من اعتنى بذلك اعتناء كلياً في مانعرف .

وبما لا ننكره أنه نبغ في من تقدمه من العلماء في مختلف
القرون ، من كانوا ينظرون الى الاسلام نظرة الدين الكامل ، ويرون
أنه نظام للحياة شامل يحيط بجميع نواحي الحياة البشرية ، الا انه لم يهتم
أحد منهم بتدوين نظام الاسلام ، وعرضه على الانظار كنظام شامل ،
مرتب ترتيباً علمياً منطقياً . اما صاحبنا ، فانه غنى بوجه خاص بترتيب
نظام الاسلام والاهتمام بدراسة جميع نواحيه المتشعبة ، بحيث كل من
يدرس كتبه ومؤلفاته ، يعرف ان الاسلام له نظام (Shstem) فكري
خاص . وله فلسفة للحياة مخصوصة به ، تدور حول قطبيها رحي مسائل
مسائل الحياة ومشاكلها من العقيدة والعبادات والاخلاق والسياسة
والاجتماع .

ولا يغرن أحدآ « الفلسفة » التي نسمع بها ونقرأ عنها في مؤلفات
العلماء الذين سبقوه بقرون وأجيال ، فانها لم تكن من فلسفة الاسلام في
شيء ، وانما كانت فلسفة تمت بصلة من النسب الى فلسفة اليونان والروم
والفرس والهند ، اخترعها وأبدعها رجال من المسلمين تأثروا بعلوم اليونان
وغيرهم ، فما أحرأها ان تسمى « فلسفة المسلمين » وفرق بين مايشتمل
عليه الاسلام من أفكار سليمة ومعان سامية وتعاليم قيمة عالية وماتم
عليه فلسفة المسلمين - المقتطفة من اليونان والفرس والهند - من آراء
باطلة وأفكار معوجة وطريق للتفكير غير مستقيم .

فالامام ولي الله الدهلوي هو أول من شق لنفسه طريقاً جديداً في
هذا الباب وأمعن في الخوض في النظم الاسلامية واستخرج منها فلسفة

مرتبة متصلة الحلقات بينها ارتباط منطقي .

وكذلك له آراء نفيسة وأفكار ناضجة في نظام الاخلاق ، حيث بني على أساسه فلسفه للعمران وشؤون الاجتماع مماها (الارتفاقات) وعقد لها باباً خاصاً في كتابه الشهير (حجة الله البالغة) ، تناول فيه بالكلام شؤون تدبير المنزل وآداب العشرة وسياسة البلاد ونظام القضاء والضرائب وأمور المملكة وتنظيم الجيش وغيرها ، مما قل ان نظفر بمثله في كتب القوم . وكذلك أفاض في نظام الشريعة وأسرارها وفصل القول في العبادات والاحكام والقوانين الشرعية وكشف النقاب عما تنطوي عليه من مرام سامية وحكم بالغة . هذه نتف من أعماله الجليلة العلمية في باب تنقيح النظريات القديمة وتدوين نظام الاسلام وترتيب فلسفة الاسلام ، مستقاة من ينبوع الكتاب والسنة واطلاق العقول من ربة التقليد الاعمى وتجريد الافكار من داء التعصب الجامد . وكان من فضل الله عليه وتوفيقه اياه أن أثرت مساعيه وآتت أكلها ونبغ في أنجاله (أحفاده وتلاميذه . من سعوا سعيهم وجاهدوا جهاداً مشكوراً في اكمال مهمته وافراغ دعوته في قالب الجد والكفاح والعمل وسيأتي بيانه ان شاء الله .

ما يؤخذ عليه :

والذي لا بد من الاشارة اليه في هذا المقام أن الامام ولي الله على مابه من علم غزير ونظرات في اسرار الشريعة ثاقبة واطلاع واسع على تاريخ الاسلام وأسباب تقهقر المسلمين وبصر نافذ بأدواء الامة ودوائها . ما سلم من تأثير البيئة التي نشأ فيها ، فلم يتخلص من مصطلحات التصوف

وعلم اليونان وإشاراتهم ورموزهم البتة . وذلك بما لا عهد لنا به في كتب
أئمة السلف من المحدثين والمحققين . ولولا هذا الخلل في كتبه ومصنفاته
لفاقته ، مؤلفات كبار أئمة المسلمين وثرات قرائحهم وناهزت أفكاره
آثار ابن تيمية وإضرابه - إن كان له إضراب لكن اصطباغ كتاباته
بصبغة التصوف واختياره لمصطلحاته وإشارات ورموزه التي ربما لا يفهمها
إلا المنصوفون ، قلل من نفعها وأضر بغايتها ومقصودها . فهو يقول تارة
في كتبه أنه « وصي هذا الزمان » ، وأنه يلقي إليه الكلام من جهة الملأ
الأعلى وطوراً يتكلم في السلوك وطرق التصوف المتشعبة . وكذلك
يبحث في وحدة الوجود ويقرر آراء ابن عربي ونظريته الباطلة «الوجودية»
ويجتهد في التوفيق بين (وحدة الوجود) التي يقول بها (ابن عربي) وبين
(نظرية التوحيد) التي انتصر لها الشيخ السرهندي ودافع عنها وجاهد في
سبيلها جهاداً مشكوراً كما سبق . وكذلك لا تخلوا كتبه من آثاره من
فلسفة اليونان العتيقة البالية .

وهذا التأثير اليوناني والاصطباغ بصبغة التصوف والتكلم بكلام
فلاسفة المتصوفين تختلف درجاته باختلاف مؤلفاته . فأحسن مؤلفاته
وأكثرها نفعاً في باب الشريعة والكشف عن أسرار الدين ونظمه ومناهجه
والبحث في تاريخ الإسلام والمسلمين (حجة الله البالغة) (وإزالة الحفاء) .
ولذلك قال من قال من أولي العلم : -

« نحن نعرف (ولي الله) المحدث الفقيه صاحب (حجة الله البالغة)

و (ازالة الحفاء) ونجته ، أما (ولي الله) المتصوف والفلسفي ، فلا صلة لنا به . .

وهذا هو القول الفصل في هذا الباب . ومن ذا الذي ترضى أفكاره كلها ؟ وقدماً قال امام دار الهجرة مالك بن أنس رحمه الله :

« كل واحد يؤخذ من قوله ويرد عليه الا صاحب هذا القبر صلى الله عليه وسلم »

انجالة وتلاميذه :

قد قلنا في ماتقدم أن بدء الاصلاح الحقيقي في بلادنا كان بمجهود الامام ولي الله الدهلوي ومساعيه المشكورة ، فانه هو أول من نقح النظريات القديمة واستعرض تاريخ المسلمين وانتقده انتقاداً وبحث في أسباب تقهقر المسلمين وزوال ممالكهم واستجلى صورة كاملة لنظام الاسلام وربته ترتيباً علمياً فأبرز للناس نظاماً متصل الاجزاء مرتبط الحلقات ،

لكنه لم يتح له ان يقوم بنفسه بذلك الاصلاح الحقيقي المنشود الذي مهد له السبيل بكتابات وآرائه الناضجة ودعا اليه في كتبه ومؤلفاته بل الذين قاموا بذلك الاصلاح المطلوب وجاهدوا في سبيله جهاداً مبروراً هم رجال من أحفاده وتلاميذه وتلاميذ تلاميذه ممن اغترفوا من بحار أفكاره وارتووا من معين مصنفاته وكتاباته ، كما سيأتي بيانه .

ومن منن الله البالغة عليه وفضله العظيم أنه رزق

أَتَجَالاً^(١) اربعة كلهم علم في رأسه نار . وهم الذين أضاءوا سراج الكتاب
والسنة في ظلمات الهند الخالكة وسعوا سعيهم وجاهدوا جهاداً عظيماً في
نشر تعاليم الدين الصحيحة النقية وبث معارف الاسلام اتقوية . وقد
تخرج على أيديهم ألوف من الرجال في أقصى الارض وأدناها جعلوا همهم
نشر الكتاب والسنة والقوا بين أعينهم عزم الجهاد في سبيل القضاء على
البدع والمنكرات واحياء مآثر الاسلام واقامة الدين من جديد . ونبغ
في حلقات دروسهم وحلقات تلاميذهم - ولا سيما نجله الاكبر وخليفته
في اعماله الشاه عبد العزيز وتلاميذه - رجال متضلعون من علوم الكتاب
والسنة ؛ مطلعون على أسرار الشريعة وقضوا حياتهم لخدمة الكتاب
العزيز والسنة النبوية وافادوا جما غفيراً من الناس ، كانوا في طليعة النهضة
الدينية وأصبحوا في مابعد من رواد اليقظة الدينية الحديثة .

(١) م الشاه عبد العزيز (١١٥٩ - ١٢٣٩ هـ) والشاه رفيع الدين (١١٦٣ - ١٢٣٣ هـ)
والشاه عبد القادر (ت ١٢٣٠) والشاه عبد الغني (ت ١٢٢٧ هـ) . ولكل منهم
مؤلفات ومصنفات سائرة مسير الشمس ، ولا تزال تضيء ظلمات العقول وتنور حلك
الافكار وتخارب جنود الشك والزيف والاحاد ، الا ان اكبرهم - الشاه عبد العزيز -
كان يعد خليفة أبيه ووارث علومه . وقد انتفع به خلق عظيم ممن لا يأتي عليهم
الا مصاء ، واخترت شهرته حدود الهند وأمه المتعطشون للعلم من أقصى بلاد العالم
وأدناه . وأصغرهم الشاه عبد الغني توفي وهو حدث السن ، لم يكد يخدم الدين والامة
بشيء يذكر في بطون التاريخ ، الا ان الله رزقه مولوداً جملة الله من مجددي هذه
الامة وكبار مصلحيها في هذه البلاد ، ألا وهو الشاه اسماعيل الشهيد بن عبد الغني ولي
الله الذي سيأتي ذكره مفصلاً .

وهؤلاء الرجال الذين تخرجوا على أيدي أنجال الشاه ولي الله
وتلاميذهم وتلاميذ تلاميذهم ، لم تكن جهودهم منحصرة في دائرة ضيقة
من مسائل الفقه وفروعه ، بل كانت جهودهم ومسااعيهم في سبيل الإصلاح
والتجديد شاملة محيطية بجميع شعب الحياة البشرية ، حتى انه قام من بينهم
من خرج من دياره ، مهاجراً الى الله وجرد السيف وقاتل وخاض المعارك
الدائمة في سبيل اعلاء كلمة الله واقامة الدين في هذه البلاد ، كما سيأتي بيانه
ان شاء الله . وكذلك خدموا الكتاب العزيز والسنة النبوية وعكفوا على
دراستها وعنوا بتأليف كتب في التفسير وتدوين شروح لكتب الحديث
وبلغوا في اهتمامهم بالسنة النبوية واحياء مدارس من معالمها وكشف
كنوزها ودفائنها مبلغاً لم تبلغه جماعة من المسلمين في القرنين الأخيرين .
والامر أشهر من أن يذكر وينوه به . هذه مؤلفات علماء الهند
المشتغلين بالحديث وشروحهم وحواشيهم على متون الحديث مبثوثة منتشرة
في معظم الأقطار الاسلامية .

وقد أشاد بذلك ونوه به عالم مصر وعلمها المغفور له العلامة الجليل
الاستاذ محمد رشيد رضا في مقدمته لكتاب مفتاح كنوز السنة ، (صق)
حيث ذكر فيها :

« لولا عناية اخواننا علماء الهند بعلوم الحديث في هذا العصر ،
لقضي عليها بالزوال من أمصار الشرق . فقد ضعفت في مصر والشام والعراق
والحجاز منذ القرن العاشر للهجرة ، حتى بلغت منتهى الضعف في أوائل
هذا القرن الرابع عشر . »

وكذلك ذكر خدمات علماء الهند للحديث النبوي والسنة الشريفة في القرون الأخيرة ، كل من تصدى لتدوين تراجم العلماء والتأليف في طبقات المصنفين والمؤلفين ، ذكروها بما فيه كفاية وغنى عن اعادته في هذا المقام . وانما أشرنا اليه بمناسبة الموضوع .

الامامان الشهيدان

السيد احمد الشهيد واسماعيل الشهيد (١)

لقد عرف القاريء ان الامام ولي الله الدهلوي (ت ١١٧٦ هـ) هو اول من بذر بذور الاصلاح والتجديد الحقيقين ، وان كل مظهر في بلادنا من امارات التجديد والاصلاح الديني والنهضة العلمية الصالحة في القرنين الاخيرين ، يرجع فيها الى الامام ولي الله وأنجاله وتلاميذه وتلاميذهم وأتباعهم . وكذلك أشرنا في ماسبق الى أنه لم يتمكن ان يقوم بنفسه بحركة علمية تأتي بالاصلاح المطلوب والتجديد المنشود ، وذلك لاشتغاله بتنقيح النظريات والآراء وصقل الافكار وتنوير الازهان . وكان ذلك طبيعياً اذا نظرنا الى طبائع الامم وتاريخ الانقلابات في العالم رأينا انه ربما تمضي حياة الرجل كلها في صقل الازهان وحل المعضلات والكشف عن دياجير الشكوك والالهام .

(١) ولد السيد أحمد الشهيد سنة ١٢٠١ للهجرة واستشهد سنة ١٢٤٦ هـ . أما الشاه اسماعيل الشهيد بن عبد الغني بن ولي الله ، فكانت ولادته سنة ١١٩٣ وتوفي شهيداً مع شيخه وجماعة من كبار مشايخ الهند وعلمائها في معركة دامية سنة ١٢٤٦ هـ . رحمهم الله رحمة الابرار الصالحين من عباده ونضر وجوهم يوم القيامة .

ينشئ بذلك طبقة أخرى مرتوية من ينبوع أفكاره مثقفة بثقافته
متوثبة متطلعة الى النهوض والعمل فتخلفه في عمله وتقوم بالدعوة وترفع
كلمة الاصلاح الحقيقي وتحمل لواء الجهاد بيدها وتخوض غمار المعركة من
غير خوف ولا وجل .

وهكذا كان في تاريخ الهند الاسلامية ودعوتها التي نحن بصدد
تاريخها الان ، فانه لم يمض على وفاة الامام ولي الله زمن قليل ، حتى نبغ
من اهل بيته وتلاميذهم ومن أخذوا عنهم رجال قاموا بالدعوة احسن
قيام وجددوا سنة النبي ﷺ تجديداً . وهذه الدعوة التي قام بها الامامان
الشهيدان السيدان احمد بن عرفان واسماعيل بن عبد الغني ولي الله ، كانت
اول دعوة في الهند ، في مانعرف ، قامت باحياء الشريعة واقامة الدين
من جديد وأهابت بالامة الى الاستقاء من معين الكتاب والسنة واللجوء
الى كنف الشريعة في جميع شؤون الحياة وشعبها . والذي مهد السبيل
لهذه الدعوة المباركة واحياء مآثر الاسلام في هذه الديار ، هو مؤلفات
الامام ولي الله الدهلوي وآراؤه الحصيفة وأفكاره الناضجة الحكيمة التي
أحدثت انقلاباً فكرياً فنشأت طبقة مثقفة بتلك الآراء السليمة والافكار
الاسلامية الخالصة .

ثم عممها وبث خيراتها ومعارفها أنجـاله الفطاحيل الاربعة
والكواكب النيرة ؛ الشيوخ الاجلاء (عبد العزيز ورفيع الدين وعبد
القادر وعبد الغني ؛ الذين وقفوا حياتهم لنشر معارف الكتاب والسنة
وجعلوا همهم تعميم التعاليم القويمة الصحيحة ، فأفادوا جمعاً غفيراً من الناس

وانتشرت طريقته المثل في الدين والعلم في طول البلاد وعرضها وظهرت في سائر أنحاء هذا القطر العظيم جماعات متضلعة من علوم الشريعة متخرجة على طريقة الامام ولي الله وعلى أيدي أنجاله وتلاميذهم . فكانت هذه النهضة العلمية التي وضع أسسها وشيد بنيانها الامام ولي الله ومن تخرج على يده ويد أنجاله ؛ نواة صالحة للدعوة العملية والجهاد المبرور والنهضة الجبارة التي قام بها وحمل لواءها ورفع منارها (السيدان الشهيدان والعلمان الشاخوان ، سليل بيت النبوة ورضيع لبان العلم والشرف السيد احمد بن عرفان ^(١) (١٢٠١-١٢٤٦ هـ) وزميله وصاحبه قرّة عين بيت ولي الله ودرة تاجه الشيخ اسماعيل بن عبد الغني ولي الله (١١٩٣-١٢٤٦ هـ) فقاما بالدعوة خير قيام ونشرا السنة المحضة وعمما تعاليم الدين الصحيحة وساحا في الاقطار وجابا الاراضي النائية لتبليغ الدعوة وأداء الامانة .

(١) الامام المجاهد العارف بالله السيد احمد الشهيد بن عرفان ولد عام ١٢٠١ للهجرة في قرية من الولايات المتحدة في الهند ، في بيت معروف بالعلم عريق في المجد والشرف وكان منذ الصغر ميالاً الى الورع والانقطاع الى الله مشوقاً الى الجهاد . وما كاد يبلغ من عمره السنة السابعة عشرة حتى حدا به حادي الاسفار فاقعد غارب الاغتراب وساح في البلاد وتدرّب على فنون القتال واخذ من انجال الشاه ولي الله الدهلوي ثم اشتهر امره وعرف من فضله وورعه ما جعل بعض كبار علماء بيت ولي الله الدهلوي يأخذون عنه ويرافقونه ويبايئونه على الجهاد والسمع والطاعة ، منهم الشاه اسماعيل الشهيد (حفيد الشاه ولي الله) ومولانا عبد الحي (ختن الشاه عبد العزيز بن ولي الله) وغيرهما .

فانتفع بهما وبأتباعهما البررة مئات الالوف من الناس وأسلم على أيديهم خلق كثير لا يأتي عليهم الاحصاء . وجملة القول أنه حصلت في الهند نهضة دينية جديدة لم يكن لها سابق عهد بمثلها ، نهضة دينية مستقيمة معتدلة سائرة على طريق الشريعة المستقيمة ، اخترقت السهول والجبال واجتازت العقبات والعراقيل حتى بلغت الحدود الشمالية الغربية واستقرت في كهوفها وشعابها وتغلغت في مغاراتها وأوديتها ، تدعو الى الاعتصام بالكتاب والسنة والجهاد في سبيل الله ، الى ان التفت حول الشهيدين جماعة وافرة من المجاهدين - وفيهم العلماء والمحدثون والقراء ممن تخرجوا على أيدي الشاه عبد العزيز بن ولي الله (ت سنة ١٢٣٩ هـ) وتلاميذه الميامين النجباء واجتمعت لديهم كمية لا يستهان بها من عتاد الحرب وعدتها . وكذلك انضوت تحت لوائهم غير واحدة من الشعائر الافغانية القاطنة في الحدود الشمالية الغربية من أحلاس الحيلول وأبطال الوغي . فأعلنوا الجهاد على السيك ^(١) (Sikhs) الطغاة الذين كانوا يعيثون في الارض فساداً ويتعاطون المنكرات من قتل النساء والعجزة وهتك الاعراض وسفك دماء الابرياء من أبناء الاسلام واهانة المساجد وتعطيل شعائر الاسلام الى غيرها مما جعلهم أعدى عدو للأسلام وأشدّهم بغضاً وأكثروهم خبثاً وعداء للمسلمين في هذه البلاد .

(١) طائفة من أهل الهند نشأت منذ أكثر من أربعة قرون . والذي قام بتأسيسها كان رجلاً من الهنادك اسمه كرونانك Gurunanak ، وكرّو « معناه » المعلم والمرشد ، يميل الى التصوف والتنسك . ثم خلفه بعد وفاته سنة ١٥٣٣ م رجال في القيام بأمر النحلة واحد تلو الآخر ، الى ان اصطدمت بالحكومة -

— المسألة في عهد ملوك المغول ونحو الطائفة الى عصابات عسكرية تقطع السبيل وتأتي المنكرات وتعبث في الارض فساداً . والاسف ان الحكومات المسلمة ، على قوتها ومنعتها ، لم تجرد جيشاً لقمع ثورتهم وكبح جماحهم ثم ظهر معلمهم العاشر — كورو كوبند — فأعلن انه هو المعلم الاخير وانه يكفيهم بعده للرشاد كتابهم المقدس كرنه صاحب (Garath Sahib) فانتظموا من بعده وتدرجوا على القتال وشن الغارات والفتك بالآمنين والابرياء الى أن استفحل أمرهم وعرا الحكومة المسلمة الوهن والضعف بعد وفاة الملك المسلم العادل أورنك زيب (١٠٦٨ هـ — ١١١٨ هـ) فزادوا قوة الى قوتهم وتمادوا في الشر والطغيان . ولما ضعفت الحكومة المسلمة المركزية واستولى الامر على المقاطعات ونجم قرن الثوار من كل صوب ، أخذ السيک زمام مقاطعة (بنجاب) وماجاورها من البلدان بأيديهم وجعلوا يحكمونها بنوع من الشدة والقسوة . واصبحت لهم صولة ومنعة في الاقطار الشمالية لا ضمحلال نفوذ المسلمين وعدم تمكن الانكايز بعد من تلك الاقطار . وذلك في بدء القرن الثالث عشر للهجرة — القرن الثامن عشر للميلاد ، لكنهم لم يسوسوا أمرها كما تسوس الامم المتحضرة العارفة بقوانين المملكة وطبائع الملك . وانما دبوا وشؤنها وحكموها جفاة غلاظا كما استولوا عليها . لم يرقبوا في أهلها وسكانها الها ولا ذمة ، بل ساقوا الشعب بأجمعه ، بعصا القهر والاستبداد . أما المسلمون فقد خصوهم باضطهادهم وأنزلوا عليهم من أنواع المظالم والشدائد ما تقشعر له الجلود وتنفطر لسماعه القلوب . وناهيك منها باغلاق ابواب المساجد وتحويلها الى ثكنات للجند ومرايط للخيل ومنع الأذان وهتك الحرمات والاعتداء على أعراض النساء الى غيرهما مما لا يمكن أن يتصوره العقل البشري السليم — فالذي اصاب أبناء الاسلام بأيديهم من أنواع الحزى والهوان في بدء القرن الثالث عشر للهجرة ، هيج كامن أشجان المجاهدين البررة وحرك عزائمهم وحرضهم على القتال ، حتى نهضوا لحرهم —

أعلنوا الجهاد الشرعي على أولئك الكفرة الفجرة ، فبايعوا الامام العارف بالله السيد أحمد بن عرفان على السمع والطاعة واتخذوه أمير المؤمنين ، وذلك في جمادي الآخرة سنة ١٢٤٢ للهجرة (يناير ١٨٢٧ م) ، وان كان القتال قد بدأ فعلاً قبل ذلك بزمان ، الا ان المعارك الدامية قد اشتدت بعد البيعة لأن البيعة واجتماع الكلمة وانخراط المجاهدين في سلك واحد زادهم قوة الى قوتهم وحرّضهم على القتال وخوض المعارك وجراهم على الاهوال والشدائد . وبما يؤلمنا ان المقام لا يتسع لاستيفاء ذكر الوقائع التي خاض المجاهدون غمراتها وسرد الفتوح التي أحرزوها ووصف القلاع التي امتلكوها فاصيتها . وجملة ما نستطيع قوله في هذا المقام أن المجاهدين ، على ما بهم من قلة في العدة والعتاد وعوز في الاقوات والرجال ما كانوا ليظهروا بوادر الضعف والوهن أمام العدو بل ظلوا ثابتين في مكانهم غير متضععين . وبقيت الحرب سجلاً بين الفريقين أربع سنين . اعترف خلالها العدو الغاشم بشدة مراسهم وصلابة قناتهم لكنهم اتوا من قبل داء التشتت والتفرق وظهور عقارب السوء بين الاهالي ، فقد لعبت

— وهزموهم في عدة معارك دامية الى ان استأثرت بهم رحمة الله واستشهد الامام الشهيدان وتوارى النجمان اللامعان في تربة (بلاكوت) سنة ١٢٤٦ للهجرة ، أثر معركة شديدة خاضوا غمارها بأنفسهم وارخصوا فيها ارواحهم ومهجهم . أما ما أصاب المسلمين منذ ثلاث سنين في شرقي (بنجاب) بيده هؤلاء الفجرة من هتك الاعراض وضروب الذل والعار فلا يزال جرحه دامياً ، وهيئات أن يلتئم على مر الغداة وكر العشي .

بالمسلمين في تلك الاقطار دواعي التفرق ونفت علماء السوء شرور الفتنة وأثاروا الخلافات وحدثت أمور غيرها ثارت لأجلها العشائر الافغانية . وكان من سوء حظ الاسلام في هذه البلاد ان المنتسبين له في الحدود الشمالية الغربية من عشائر الافغان ما عرفوا قدر هؤلاء المجاهدين المهاجرين النازحين عن أوطانهم النازلين بينهم ليبلغوهم كلمة ربهم ويعادوهم دينهم وينشئوهم على اقامة شعائر الاسلام ، وما وفوا بدمتهم فضلاً عن مساعدتهم ومد يد المعونة اليهم ، بل غدروا بهم وفتكوا بهم فتكا ذريعاً على غرة منهم ووضعوا السيف في رقاب العلماء والصالحين الذين كانوا قدوة صالحة ونجوماً للهداية لامة في ظلمات القرون الاخيرة ، بشس ماسولت لهم أنفسهم وما اكتفى اولئك الأشرار بذلك ، بل أصبحوا عيوناً لأعداء الاسلام على المجاهدين وجعلوا يتربصون بهم الدوائر ، الى أن ادرکوا سؤلهم في معركة (بالا كوت)^(١) ، فبينما كانت المعركة حامية وطيسها بين المجاهدين والسيك الطغاة ، وكانت كفة المسلمين راجحة وكانوا مستيقنين من النصر والفتح بتوفيق من الله ، اذ حمل عليهم العدو من خلفهم ، من وراء طرق وشعاب ملتوية في الجبال بدلالة من اولئك الجواسيس ، فخسر المسلمون في المعركة واستشهد الامامان وصفوة من خيار علماء المسلمين ورجالهم . وبذلك توارى في تربة (بالا كوت) الامل في احياء الاسلام وتنفيذ الشريعة

(١) موقعها الآن في مديرية (هزاره) من مقاطعة الحدود الشمالية الغربية على تخوم ولاية (كشمير) وهي كلها بلاد جبلية .

واقامة الدين من جديد في هذه البلاد . ولا جرم أنه كان يوماً مشؤوماً
على الاسلام والمسلمين . اللهم اغفر لهم وارحمهم رحمة الابرار الصالحين من
عبادك واحشرهم في زمرة المجاهدين الأولين الذين جاهدوا مع نبيك
محمد ﷺ

دعوة الامامين الشهيدين السيدين :

كل من ألم بتاريخ الاسلام في الهند وبحث في تطوراته وتطرق
الى ذكر المصلحين وحملة لواء التجديد من أساطير الكتاب وحملة الاقلام
في هذا العصر ، متفقون على أن بدء الاصلاح كان بجهد المجدد السرهندي
(ت ١٠٣٤ هـ) ، والذي شاد بناء التجديد وكمل بناء الاصلاح الحقيقي ،
هو الامام ولي الله الدهلوي (١١١٤ - ١١٧٦ هـ) ، وكذلك اتفقوا
على ان الامام ولي الله لم يتأت له أن يقوم بحركة عملية تأتي بالاصلاح
المنشود ، وانما قام بهذه الحركة وجدد دعوة الاسلام الحقيقية الامامان
الشهيذان السيد أحمد بن عرفان والشيخ اسماعيل بن عبد الغني بن ولي الله
لكنهم اختلفوا في من يرجع اليه الفضل في اكمال صرح التجديد الذي وضع
أسسه وشيد بنيانه الامام ولي الله . فيرى الاستاذ أبو الكلام - كما ذكر
في كتابه (تذكره^(١)) ، وهو أول من كتب في الموضوع حسب

(١) كتاب نافع جداً ، دافع فيه عن السلفية وابن تيمية دفاعاً مجيداً . وكذلك أشاد
بموقف الامام ابن حنبل الجليل بازاء فتنة خلق القرآن ، بما لا مزيد عليه . ألفه قبل
بضع وثلاثين سنة في المعتقل .

مانعرفه - « ان الذي كمل بيده صرح التجديد وتمت به حجة الله على خلقه هو اسماعيل بن عبد الغني بن ولي الله » ، ويرى استاذنا المحقق السيد سليمان الندوي « أن حركة تجديد الدين كان زمامها بيد الامامين معا ، لا يفرق بينهما ، كأنها شخصية واحدة افرغت في قالبين » .

وكذلك كتب الاستاذ ابو الاعلى المودودي « ان الشهيدين وحر كنهها التجديدية كانت تكملة وذيلًا للحركة الاصلاحية العظيمة التي قام بها الامام ولي الله الدهلوي » .

اما هذا العاجز فيرى ان الفضل في حركة التجديد والجهاد يرجع بعد فضل الله وتوفيقه الى السيد احمد الشهيد . وهذا أمر يرجع الى الذوق والوجدان :

وللناس في مايعشقون مذاهب

وقد ظهر من ذلك ان الكل متفقون على ان الحركة الاصلاحية العظيمة التي قامت وظهرت وازدهرت بمساعي الشهيدين وأتباعها من بعدهما ، هي الحركة التي كمل بها صرح الاصلاح المنشود وعاد بها للاسلام رواؤه وبهاؤه في هذه الديار .

اما دعوة الامامين الشهيدين ، فلاشك أنها كانت ترمي الى اقامة الدين واهياء مآثر الاسلام من جديد ، فما كانت لتتحصر في ناحية من نواحي الدين او تدور حول مسائل في فروع الفقه . وانما كانت دعوتها الى النظام الشامل الجامع الذي جاء به الاسلام خيراً وبركة للعالمين . ومن أعاجيب القرن العشرين ان بعض المتسمين بالعلم يتقولون عليها أنها كانا يجتهدان في استرداد المملكة المغولية التي استولى عليها الانكليز .

کأن هؤلاء لا يرضون منها الا ان يظهر ا بمظهر الوطنية والقومية
الممقوتتين . ومن حيث ان مثل هذه الأقاويل قد ظهرت وشاعت في
الآونة الأخيرة ، نرى من المناسب أن ننقل من كتاب للسيد الشهيد الى
بعض رؤساء العشائر الأفغانية ، ما يبين وجهة نظره وغايته من القتال
والجهاد ، وهالك ما قال بنصه وفصه ليتبين الحق وتنقشع سحب الشكوك
والأوهام : -

<p>والذي نفسي بيده ان هذا العاجز لا يريد بهذا المنصب غير اقامة فريضة الجهاد على الوجه المشروع وتنظيم جيش المسلمين على الطريق الاقوم ، والله العليم بذات الصدور شهيد على ما أقول .</p> <p>نعم بما اتمناه على ربي وارجوه من صميم فؤادي أن يجري العمل بقانون الشرع وتنفيذ احكام الرب العلي العظيم في معظم بلاد بني آدم بل في جميع اقطار العالم ، حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله .</p>	<p>رب غيور كر عليهم بذات الصدور است براین معنی که این جانب را از قبول این منصب غیر اذا قامت جهاد بوجه مشروع وحصول معنی انتظام در عسا کر ایل اسلام . غرض دیگر از اغراض نفسانیة نیست آری این قدر آرزو دارم در اکثر افراد بنی آدم در جمیع اقطار عالم احکام رب العالمین که بمن بشرع متین است بلا منازعت احدی نافذ گردد (۱)</p>
--	--

(۱) راجع کتاب (سيرة سيد أحمد شهيد) بالاردية للاستاذ ابي الحسن علي الحسيني .

الندوي (ص ۱۱۱ - ۱۱۰)

هذا ما كان عن غاية الجهاد والهجرة . أما ما جاء على اثر هذه الدعوة المباركة من النهضة الدينية والاصلاح والتجديد في مختلف نواحي الحياة في طول البلاد وعرضها ، فحدث عن البحر ولا حرج . وجملة القول ان كل ما ظهر في القرن الماضي من الحركات الدينية والنهضات العلمية وما جد من حركة التدوين والتأليف في علوم الكتاب والسنة ، وكذلك كل ما تلمسه الآن من تباشير اليقظة وأمارات الاصلاح الديني القويم ، انما يرجع الفضل فيه الى هذه الدعوة المباركة الجليلة ، دعوة الاحياء والتجديد التي قام بها الامامان الشهيدان وزملاؤهما وأتباعهما .

هل نجحت هذه الدعوة :

والذين في قلوبهم مرض ولا يعجبهم التنويه بهذه الدعوة الدينية الخالصة ولا يروقههم ظهور دعوة دينية شاملة في هذا العصر ، يطمنون في هذه الدعوة من جهة أخرى ، يقولون ان تلك الحركة التي قامت وازدهرت بجهود الامامين الشهيدين لقيت حتفها في معركة (بالاكوت) وما قدر لها النجاح المنشود أبداً .

كأنني بهم يريدون بذلك ان يقولوا لنا « اذا لم يدرك الغاية أمثال أولئك الائمة الفطاحل والمجاهدين الابرار الذين ما وقعت عين الزمان على جماعة أحسن منهم علماً وعملاً بعد عصر الصحابة ، فما بال امثالكم المستضعفين تدعون الى اقامة الدين وتنفيذ القانون الالهي وبسط نظام العدل والنهضة على وجه الارض ! »

والحال ان الحقيقة ليست كما يصورونها تمويهاً وتزويراً .

فالذي ينبغي ان لا يغيب عن الاذهان ان للنجاح والخسران عندنا معنى يختلف عما يزعمون ويتصورون . فاننا ما خلقنا الا عباداً لله الواحد الفرد الصمد ، وليس من وظيفتنا في هذه الدنيا الا ان نضل ساعين وراء اقامة دينه واعلاء كلمته في أرضه وابتغاء لمرضاته ورجاء في المثوبة عنده تعالى شأنه .

اما الوصول الى الغاية والحصول على النجاح الظاهر في هذه الدنيا ، فليس هذا من وظيفة العبد القانت ، انما ذلك يرجع الى الرب تعالى . انما نجحنا في هذه الحياة الدنيا ان لا نتزعزع قيد شعرة عن خطة الجهاد ونظل مستمسكين بالعروة الوثقى والطريقة المثلى الى آخر نفس من أنفاس حياتنا .

هذه واحدة . والحقيقة الثانية التي يليق بالقاريء المستبصر ان يتفكر فيها ويسائل نفسه عنها هي : « أحقاً خابت هذه الدعوة في مسعاها كما يزعمون ؟ ترى ألم يحدث في أوساطنا الاجتماعية والسياسية انقلاب ملموس بعد الجهود العظيمة التي بذلها الشهيدان واتباعهما من بعدهما ؟ ألم تتغير الحال الدينية عما كانت عليه قبل الامام ولي الله وفي زمنه ؟ هل بقي نكاح الايامي يعد سبة وعاراً الى اليوم ؟ او سمعت اليوم أحداً من أهل العلم او حملة الدين يستبدل تحية عادية بتحية الاسلام ؟ وفوق ذلك ، أوليس من صميم الحقيقة والواقع أنه لم يخل زمن بعد شهادة الامامين من رجال بررة ظلوا مرابطين في الحدود الشمالية الغربية ، يدعون الى الجهاد في سبيل الله ويرخصون في ذلك مهجهم وأرواحهم .

فاذا كان هذا كله مما تشهد به الحقيقة وماجريات القرن الغابر ،
فما أجمل هذا الحُسران والفشل الذي يتشددون به . وأنعم بهذه الدعوة
التي لا تزال آثارها مشاهدة متجلية للعيان تجذب اليها القلوب والانظار ،
مع أنه قد انقضى على معركة (بالا كوت) - التي استشهد فيها الامامان -
نحو مائة وثلاث و ثلاثين سنة .

أسباب الفشل الطبيعية :

هذا ؛ وهناك اسباب طبيعية لهذا الفشل الذي أصاب الدعوة في
(بالا كوت) وبعدها ، لا يسمح المقام باستيفائها الا أنه لا بد من الإشارة
الى سبب قوي من تلك الأسباب التي افضت الى انهزام المجاهدين وانكسار
شوكتهم . وذلك ان الامامين - السيد احمد واسماعيل الشهيدان -
وزملاءهما قد اختاروا الحدود الشمالية الغربية مركزاً لجهادهم واتخذوها
مقراً لحركاتهم وتنقلاتهم العسكرية . اختاروا تلك البلاد الجبلية والماعقل
الافغانية واتخذوها مركزاً للجهاد والامارة قبل أن يهدوا الارض وينشروا
فيها الدعوة ويهيؤوا نفوس أهل البلاد لقبولها ينشؤوا شبانهم وناشتتهم على
آداب الاسلام وأخلاقه الفاضلة .

ومن الغريب أن جميع دعائهم وعلمائهم ومجاهديهم كانوا من
أقطار الهند الشرقية^(١) التي نبتت فيها الدعوة ونمت وازدهرت بعدما عمل
فيها الامام وأتباعه سنين عديدة يعظون الناس ويلقنونهم عقيدة التوحيد

(١) وبين هذه الاقطار الشرقية (مقاطعات بنضال وبهار) وبين مقاطعة الحدود الشمالية
الغربية الف ميل بل أكثر من ذلك .

الخالص ويوشدونهم الى طريق الخير والفلاح في العاجل والآجل ولما
عزموا على قتال السيك واختاروا الحدود الشمالية الغربية مقراً للامارة
والمجاهدين ، جاؤوا بالمتطوعين من تلك الاقطار الشرقية ، متجشمين
الاخطار والاهوال .

لكنهم ، وبالأسف ، لم يهتموا بتربية سكان البلاد التي اتخذوها
مركزاً للقتال والجهاد . ربما لا حاجة الى بيان ان العشائر الافغانية
القاطنة في الحدود كانت اذ ذاك في جاهلية جهلاء ، لاتعرف من الاسلام
الا اسمه ، ولا تمت الى الدين الا بأسباب من الرسوم الظاهرة العادية ،
وقد تمكنت منهم العصبية النسبية والقبلية تمكنا وتطبعت عاداتهم
واخلافهم بعوائدهم القبلية التي كان لها عليهم سلطان وأي سلطان فكانت
نتيجة هذا الخطأ الفادح أنه لما جد الجد واستمر القتال بين المجاهدين
والسيك أصبح كثير من القبائل الافغانية عيوناً للاعداء وعوناً لهم
على المجاهدين .

وكذلك كلما اهتبلوا غرة من المجاهدين لم يترددوا في التكيل بهم
ووضع السيوف في رقابهم . هذا كله جهلاً منهم بالدعوة ونهاقاً على حكم
الدنيا الدنيئة . فلو اعتنى القائمون بالدعوة والجهاد بنشر الدعوة بين سكان
تلك الاقطار وصرفوا جزء يسيراً من جهودهم وأوقاتهم في تلقينهم مبادئ
الدين وتنشئتهم على الاخلاق الفاضلة والآداب الاسلامية ، لما كان موقفهم
من الدعوة والقائمين بها ذلك الموقف المخجل الذي قصم ظهر الدعوة يومئذ
وسود وجوههم في الدنيا والآخرة .

الفصل الخامس

ثورة المهند الكبرى

وما بعدها

١٢٧٣ - ١٨٥٧ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الثورة وما بعدها

لعل القاريء العربي يعرف أن المملكة المسلمة في الهند بدأ يضعف أمرها ويتقلص ظلها منذ أواخر القرن السابع عشر للميلاد ، ومنذ ذلك اليوم أخذ الامر ينتقل الى « شركة الهند الشرقية » البريطانية ، حتى كاد يستتب لها الأمر في معظم أقطار الهند في بدء القرن التاسع عشر . اما المملكة المسلمة المركزية ، فقد أصبحت منحصرة في العاصمة (دلهي) في « الحصن الاحمر » الذي كان يسكنه الملك . ومن غريب المصادفات ان حركة تجديد الدعوة والجهاد ما قامت الا بعد ما تمكن الانكليز من فاصية الأمر في اكثر انحاء البلاد ولم تخرج عن صورة ملكهم الا مقاطعة (بنجاب) وبعض المقاطعات النائية . ولما استشهد المجاهدون في معركة (بالاكوت) سنة ١٢٤٦ هـ / ١٨٣١ م ، اعترى اليأس والوجوم جمهرة سكان البلاد الذين كانوا يتذمرون من قسوة عمال الشركة وسوء صنيعهم في الحكم . وكذلك انتشر الاضطراب وعم القلق في الجيش الحكومي المؤلف من الاهالي لاسباب عديدة لا يتسع نطاق المقام لذكرها . وجملة القول انه انفجر بركان ثورة عظيمة دامية في البلاد وامتد لحيها الى جميع

انحاء القطر ، الا انها كانت على أشدها في العاصمة (دهلي) وماحولها ومايلها من مقاطعة الولايات المتحدة (U. P.) حيث استولى الجيش والاهالي على معظم الاماكن الاستراتيجية ونشبت معارك دامية بين الجيش البريطاني والثوار واستمر القتال عدة أشهر أبلى فيها الثوار والاهالي بلاء حسناً .

وقد ساعدهم على ذلك فتوى العلماء بوجوب الجهاد ومشاركتهم في الثورة فعلاً .

ولعمر الحق ، أنها كانت ثورة هائلة جبارة كادت تذهب بالسلطة البريطانية في سيلها الجارف ، الا ان القدر ماساعد اهل الهند وتمكن الجيش الانكليزي ومن لم يفارقهم من الجيش الاهلي من كبح جماح الثورة والقضاء على الثوار . وفي غضون ذلك أسروا الملك المسلم (المحبوس) في الحصن الاحمر ونفوه الى بلاد (برما) ، حيث استأثرت به رحمة الله واحى اسم المملكة المسماة من خريطة الهند . وأيضاً أخذت الحكومة البريطانية زمام الامر بيدها رأساً وانتهى حكم الشركة المشؤوم الجائر ، الى غير ذلك من التغيير والتبديل الذي طرأ على البلاد وقلب اوضاعها رأساً على عقب . واما انواع المظالم وحنوف الشدائد والاهوال التي صبتها الجيش الانكليزي على الاهالي وماسامهم من سوء العذاب والذل المهين . فهي من أفظع أنواع المهجية والقسوة التي يندى لها جبين الانسانية ويحمر لها وجه المروءة والشرف خجلاً وحياء . وناهيك بها من قتل وتشريد ونفي وتعذيب واجلاء وسفك لدماء الابرياء العزل الوادعين

ومصادرة للأموال والأراضي وانتهاك الحرمات والاعتداء على ربات
الحدود ، مما سود وجه التاريخ البريطاني في هذه البلاد . ولما كان أبناء
الاسلام هم الذين تولوا أمر البلاد من قبلهم - ولو بالاسم منذ مائة سنة -
وأنهم هم الذين حملوا بيدهم لواء الثورة وكانوا في طليعة المقاتلين وعلى رأس
كواكب الثوار ، أصابتهم بهذا الانقلاب صدمة عظيمة انستهم كل مصيبة
أصيبت بها من قبل في هذه البلاد .

صدمة وأي صدمة ياترى ؟ كأنني بالدهر الغشوم ما ابقى في
جعبته سهما الا ورماهم به . فان الانكليز ، بعد ماظفروا بالثوار وتمكنوا
منهم ، جعلوا نصب اعينهم ان يستأصلوا شأفة المسلمين ويبيدوهم عن
آخرهم ويقضوا عليهم قضاء لا تقوم لهم قائمة من بعده أبداً . وكل من
أمعن في تاريخ الهند في المائة سنة الماضية ودرسه درساً وافياً ، يشهد
لهم بأنهم لم يغفلوا عما عزموا عليه ، ولا طرفة عين ، وأنهم لم يجدوا فرصة
للتنكيل بالمسلمين الا انتهزوها .

وهيات ان يلتئم هذا الجرح على مدى الايام والليالي .

تأثير الثورة في حياة المسلمين

ان لهذه الثورة مابعداها في تاريخ الهندولاسيا في تاريخ مسلميها
ولقد عرف القاريء ، بما سردناه في الفصول الاولى من هذا الكتاب ان
الدين الخالص لم يتمكن من قلوب الاهالي ولم يتغلغل في عروقهم قط .
وانما نشأت في هذه البلاد امة متسمة بالاسلام ، مثقفة بثقافة بمتزجة من
ثقافات الهند والفرس والترك .

وازدهرت هذه الثقافة المدخولة في ظل الملوك المسلمين من الترك
والافغان والمغول على اختلاف نزعاتهم وميولهم وأهوائهم الفردية
والقبلية .

فمنهم من جعلها هند كية وثنية ، ومنهم من أرادها بمتزجة مشتتة
على ألوان من جميع الاصناف .

ومنهم من أحب ان يطهرها ويصبغها بصبغة الاسلام . الا انها بقيت
ثقافة مدخولة بمزوجه من شتى العناصر والالوان .

هذا من جهة الثقافة . اما العقائد ، فقد سبق لنا القول في شأنها
بما لا مزيد عليه . واما الاخلاق التي بها قوام الامة وملاك أمرها ، فلم
تكن على شيء من المتانة والقوة . وانما بقي ضعفهم الخلقي مستوراً
من وراء صولة الحكومة ومنعتها الظاهرة . ولكنه لما تسرب الضعف
والوهن الى الحكومة واعتلى سرير الملك بعد الملك العادل المسلم (عالم
كبير اورنك زيب) : (١٠٦٨ - ١١١٨ هـ) رجال ، كل قال منهم أخف
عقلاً وأضعف بأساً من سابقه ، ظهر هذا الضعف الخلقي المستور وعرف
الصديق والعدو ان أمراء المسلمين وأعيان المملكة منهم ، مثلهم كمثل
السلع ، تباع وتشترى في سوق المطاعم والشهرات ، وان وزراءهم
وولائهم يمكن مراودتهم على الباطل واستمالة أهوائهم بالذهب الوهاج ،
وان أهل العلم والفتيا منهم لا يختلفون عن الاحبار والرهبان ، يشترى
الحياة الدنيا بالآخرة ولا يتخرجون في عرض فتاويهم المزورة المحرفة على
كل من يساومهم فيها في مثل هذه الحال المؤلمة وفي مثل هذا الضعف

الخلق المتغلغل في عروق الامة ، وفي مواجهة الاستعمار والتسلط (Imperialism) ، فوجدت الارض ممهدة والجيوش مغولة وقلوب ملوك المسلمين وامرائهم مشتتة ، كل منهم ينطوي على حقد لأخيه وينصب الحيل والمكايد للتنكيل به ويستعين بالعدو الشرس على صاحبه وابن عمه وأخيه . ولولا مخافة الخروج عن الموضوع الذي توخيناه ، لأتينا على شيء من تفاصيل هذه المأساة الخزية التي مثلها أمراء المسلمين وقوادهم في القرن الثامن عشر الميلاد وبعده ، الا ان الامر أشهر من قفا نيك . وما يوم حليلة بسر .

هذا ما وصلت اليه حال المسلمين يوم دخلت الشركة البريطانية في ميدان الاستعمار وبدأت تتوسع في الملك ، وما زالت الامة المسلمة منذ ذلك اليوم تنحدر من علو الى سفلى وتنقلب من سوء الى اسوأ منه ، حتى استتب الامر للشركة البريطانية ودانت لها رقاب الاهالي وتقلص ظل الامارات المسلمة من فلول الحكومة المغولية وانعدام نفوذهم ، الا من انحاز الى العدو ولجأ الى كنفه وساعده على اخوانه وبني جلدته .

وبينا وصل المسلمون الى هذا الدرك الاسفل من الانحطاط الخلقي والسياسي وأصبحوا في حيرة من مصيرهم لا يبتدون اليه سبيلا ولا يجدون ملجأ ياجأون اليه ويجمعون بحماه ، اذا انفجر بركان الثورة الكبرى فاصطلوا بنارها وخاضوا معاركها ، وكانوا حملة لوائها وقادة جيشها ، لكن القدر ماواتهم وباءت الثورة بالفشل والنكبة على الاهالي ، كما ذكرنا آنفاً ، فكانوا هم الغرض الذي رماهم العدو المتغطرس بسهمه وأخذهم

بجريرة ايقاد نار الثورة واشعال لظاها . فكان من نتيجة الاضطهادات
والشدائد التي ذاقوها خلال الثورة وبعدها ان المسلمين تشتت شملهم
وتفرقت كلمتهم وكادوا يصبحون عالة على غيرهم يتكففون ولا يجدون
مايسدون به رمق حياتهم . ومن شر ما فعلت بهم الحكومة البريطانية
انها سدت في وجوههم أبواب الرزق في دواوينها وصارت أملاكهم
وأراضيهم وتركاتهم حيارى لا يدرون ماذا يفعلون وكيف يعيشون .
وجملة القول ان الحكومة ارادت ان تجعلهم كالنبوذين من الوجهة السياسية
والاقتصادية . وكذلك قررت منهاجاً للتعليم في مدارسها ينفر المسلمين
من ارتياد مناهلها ، ان أرادوا ان يبقوا مستمسكين بعقائدهم ، فتخلف
المسلمون عن جيرانهم في موكب التعليم الجديد ، تخلفاً لا يزال يشاهد
أثره الى اليوم .

انقلاب في الحال الدينية

لقد ظهر مما ذكرنا آنفاً ان الثورة أحدثت انقلاباً عظيماً في
أوضاع البلاد ، وأكبر من تأثر به وأصيب في الصميم بحياته من جرائها ،
هم المسلمين الذين حملوا لواء الثورة بيدهم وكانوا في طليعة المحاربين . وهذا
التأثر والانقلاب الملموس والتبدل العظيم ، كان مشاهداً في جميع نواحي
حياتهم ، الا ان مناط بحثنا في هذا الكتاب بوجه خاص ، هو الدعوة ،
فلننتظر في الحال الدينية وماطراً عليها من تغيير وتبديل بعد هذا
الانقلاب . وانما ذكرنا شيئاً ماجريات الثورة وأثرها في حال المسلمين
العامة في هذا المقام ليكون كلامنا في هذا الصدد متناسقاً ، متصل

الحلقات .

هذا ، وليذكر القارئ ان جميع من ذكرنا من المصلحين والمجدين من الامام ولي الله الدهلوي الى السيد الشهيد وأتباعها ، كلهم نشأوا ودرجوا قبل الثورة الكبرى . ولما انفجر بركان الثورة وانتهت بالقضاء التام على المملكة المسلمة وتولي الحكومة البريطانية لزمام الامر مباشرة ، تبدلت الارض غير الارض وانقلب الحال ظهراً لبطن . ومن هذا الانقلاب تضيق ^(١) الخناق على العلماء وحمله الدين ونفيهم الى جزر (اندمان) واعتقلهم في السجون من غير محاكمة . حتى يخلو لها الجو ولا يبقى من يعارضها في ماتريده من « الاصلاحات » .

سيد احمد خان وحرقة علي كره

بينما كان جمهور المسلمين مشتتين في الاقطار وعلماءهم محبوسين في السجون او منغلين في الجوامع والزوايا ، والحكومة وأعوانها ينظرون اليهم بعين الازدراء والاحتقار وجيرانهم - الذين كانوا بالامس من رعاياهم - يتبوأون أعلى المناصب في دواوين الحكومة ، اذ قام (سيد

(١) يظهر تضيق الحكومة على علماء الدين يومئذ بما كتبه الكاتب الانكليزي الشهير بلنت (W. Blunt) الذي زار الهند بعد الثورة بقليل .

« ترأب الحكومة كل « مولوي » ينال سمعة ثم تضيق عليه بكل طريق . وان استقر على طريقته ، نفته الى جزر (اندمان) . [في زمن اللوردين] .

أحمد خان (١) الشهير ، فسعي سعيه لإصلاح ذات البين وتقريب ما بين الحكومة ورعاياها المسلمين من سوء التفاهم وشقة الخلاف . وبما ساعده على ذلك وجراه على الاضطلاع بهذه المهمة الخطرة ، هو مساعدته للانكليز إبان الثورة وموقفه المعروف بجانب الانكليز المهددين بالخطر والهلاك أيام اشتداد الثورة واضطرام لهيها ، مما أكسبه دالة وحظوة لدى ولاية الحكومة وعمالها . فلما رأى (سيد أحمد خان) مصير بني قومه وما آل اليه أمرهم من التشتت وتفرق الكلمة وسوء معاملة عمال الحكومة لهم ، شمر عن ساق الجد ووقف موقفاً كريماً في الدفاع عن قومه وشعبه وجرّد لذلك قلمه ولسانه ، فألف كتاباً لطيفاً جامعاً في (أسباب الثورة) ، كشف القناع فيه عن علل الثورة الحقيقية وبرأ ساحة المسلمين من كثير من التهم والمفتريات التي كانت تعلق بهم .

وكذلك ألف في الرد على الدكتور ولـيم ولس هنتر (W.W. Hinter) الذي قال في كتابه السائر مسلمو الهند (Iddian Muslimans) ان المسلمين لن يكونوا رعية صالحة لأية حكومة

(١) هذا هو سيد أحمد خان الشهيد ، مؤسس كلية (عليكره) الاسلامية ، التي ترفت في مابعد وازدهرت الى ان اصبحت جامعة راقية . نعم ، هذا هو سيد أحمد الذي رد عليه السيد جمال الدين الافغاني في (العروة الوثقى) رداً عنيفاً . ولهذا الرجل أثره البالغ في مياسة المسلمين ومنهاج تعليمهم وطرق معيشتهم بعد الثورة وكل من يريد معرفة تاريخ المسلمين في هذه الحقبة من الزمن لابد له من ذكر (سيد أحمد خان) والتنبؤ بأعماله ومساعيه أو التنديد بسياته واجتهاداته . ودعوته اليوم تعرف باسم حركة (على كده) ، المدينة التي أسس بها كليته الشهيرة .

ماداموا عاملين بالقرآن .

هذا من ناحية . وفي جانب آخر أهاب بقومه الى الاعتراف من بحر التعليم العصري والاقتطاف من ثمرات الثقافة الجديدة الاوروبية التي بدأ غراسها الانكليز والارساليات المسيحية منذ ثلاثين او اربعين سنة وتهاقت عليها الهزادك منذ ذلك الحين ؛ لكن المسلمين استنكفوا من ادخال ابناءهم في تلك المدارس لما وجدوا فيها من رائحة « التبشير » او التضليل والتنفير عن الاسلام .

فكان سيد احمد خان ، اول من قام من المسلمين بهذه الدعوة بعد الثورة ووقف حياته ومواهبه للسعي وراء انجاسها وألف لذلك جمعيات وأصدر مجلة لبث أفكاره ونشر آرائه الحديثة العصرية في هذا الشأن .

ولو اكتفى بذلك أي الدعوة الى الاقتطاف من ثمرات التعليم الحديث ، لما كان في عمله ضرر كثير ، ولما خالفه علماء عصره وأولي الرأي منهم ، لكنه خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً .

وذلك ان سيد احمد خان ومن حذا حذوه من زملائه ومعاصريه قد استولت على قلوبهم هيبة اوربا العلمية استيلاء يكاد يذهب بعقولهم وألبابهم كأنني بهم دهشوا لما شاهدوه من فخخة الانكليز الظاهرة وأساليبهم المزخرفة في التحقيق والبحث ، فجعلوا يحسنون الظن بكل ما يأتي من اوربا من علم او نظرية وأرادوا ان يطبقوا روائع محكمات القرآن ومعجزاته عليها ، كأنهم افترضوا في أذهانهم ان كل ما يأتي به هؤلاء القوم

قضايا مسلمة ، لا يتسرب اليها أدنى شك ولا ريب ، فاذا رأوا في الكتاب العزيز ما لا يوافق آراء القوم ونظرياتهم المتغيرة المتجددة ، عمدوا الى آي الكتاب فحرفوها عن مواضعها وألبسوها معاني توافق أهواءهم وأغراضهم جعلوا هذا ديدنهم وعادتهم في كل مسألة عارضت فيها أقوال الافرنج كتاب الله . وهذا تفسير سيد احمد خان ومؤلفات أتباعه وزملائه محشوة بمثل هذه الخرافات والتحريفات الزائفة الباطلة . ومن غريب أمر تلك الطائفة المتجددة انهم ما أتوا بشيء طريف في باب التحريفات الزائفة بعد سيد احمد خان على كثرة عددهم ، حتى ان (محمد علي اللاهوري) زعيم القاديانية اللاهورية ، ايضاً يقفوا إثر سيد احمد خان في هذا الشأن .

وضغت على ابالة أنهم بدأوا يصيحون بالاحاد وينادون بالويل والثبور ويقولون بلء أفواههم « الدين ! الدين !! خذوا بيده واحموه من هجمات الاعداء والعلوم العصرية » والحال أنه لم يكن وقتئذ الحاد ولا زندقة ، وما كان للمسلمين معرفة بنظريات الغرب وآرائها الا قليلا خوفوا بالاحاد والزندقة ، واستعدوا لمعارضتها وبهذه الحجة تركوا افكارهم وآراءهم تجري في سيل الفتنة نفسها واطلقوا عنان أقلامهم للمطابقة بين آيات الله وأحكامه وآراء الافرنج ، ففتحوا بذلك للفتنة باباً عظيماً وجنوا على الدين جناية لا تغتفر .

وبما لا بد من ذكره في هذا المقام ان سيد احمد خان نجح في الدفاع عن المسلمين الى حد بعيد . مما لا ريب فيه ان سياسة الحكومة قد تبدلت قليلاً وجنحت الى اللين مع المسلمين بعد مساعيه المشكورة وأدرك

عقلاؤهم ان المسلمين قد ظلموا واضطهدوا بغير حق فكان له بذلك تأثيراً على الشعب فولى وجهه شطر القبلية الجديدة التي بناها له سيد احمد خان وزملاؤه . أريد بذلك ان القوم أخذوا يرسلون أبناءهم الى المدارس العصرية ويتهافتون على مناصب حقيرة في دواوين الحكومة . وبما أيده في مهمته هذه أنه رزق زملاء وأعواناً مخلصين اقتضوا إثره وحذوا حذوه واضطلعوا بأعماله بعد وفاته وقاموا بها أحسن قيام . فما اضمحلت فكرة (سيد احمد خان) التجديدية او حركة (علي كره) الجديدة - كما تسمى اليوم - وما قل نفوذها بعد وفاته ، بل رسخت جذورها واستوثقت عراها بتأسيس كلية (علي كره) وأخواتها ، لان القائمين بها وطلبتها ومتخرجيها جعلوا فكرة قائدهم ، نصب أعينهم ومطمح أبصارهم .

معهد ديوبند (١)

قبل ان نبدأ بذكر معهد (ديوبند) وحركته الدينية التي أصبحت رمزاً للحركات المعارضة لحركة (علي كره) ، يجمل بنا ان نشير الى ان (ديوبند) و (علي كره) أصبحتا بعد قليل مدرستين في الفكرة متعارضتين وانبثت المدارس على كلا النوعين في طول البلاد وعرضها ، وان معظم المدارس والكليات التي تأسست بعد الثورة بثلاثين او اربعين سنة كانت تستوحي فكرتها وتستنبط منهاج عملها من هاتين المدرستين

(١) هذا المعهد الديني أسس سنة ١٢٨٣ هـ أي بعد الثورة بعشرة أيام ، وكذلك قبل تأسيس كلية (علي كره) بنحو عشر سنين . وديوبند هذه قرية في مديرية (جهارك بور) على مقربة من دهلي .

المتعارضتين في المبدأ والمنهاج .

وكذلك ما أحرانا ان نستعرض الحركة الدينية وأعمال القائمين بها وتحولهم الى أحزاب وطوائف عديدة منذ عهد امام النهضة الدينية ولي الله الدهلوي (١١١٤ - ١١٧٦ هـ) الى العصر الذي تأسس فيه معهد (ديوبند) فظهرت دعوة (سيد احمد خان) المعارضة لتلك الحركة الدينية ، حتى يكون القاريء على بصيرة من تاريخ الدعوة الاسلامية في الهند .

لقد عرفت في ماسبق ان الامام ولي الله كان محققاً في الفقه ، لا يتقيد بمذهب دون مذهب . لكن نجله الكبير الشاه عبدالعزيز الدهلوي (ت ١٢٣٩ هـ) كان يميل الى الحنفية ولم يكن على غرار أبيه في التحقيق والاجتهاد ، فانقسمت تلامذة هذا البيت الكريم الى الحنفية البريئة^(٢) عن البدع وأهل الحديث .

فبينما ترى معظم تلامذة الشاه عبد العزيز مائلين الى الحنفية ، تجد فيهم الامام ولي الله وابن شقيق الشاه عبد العزيز - امام أهل الحديث في الهند وحامل لواثمهم . فاتصلت الحنفية وأهل الحديث كلهم بهذا البيت العلمي الكريم ، كأن هذه كلها دوحات وأغصان تفرعت من هذه الشجرة الزكية التي أصلها ثابت وفرعها في السماء .

وكان من بين تلاميذ الشاه عبد العزيز ، سبطه الشاه محمد اسحاق

(٢) قلنا « البريئة عن البدع » لان في الهند فرعاً من الحنفية كثيرة ، تنتمي الى الامام أبي حنيفة رحمه الله ، لكنها غارقة في بحار البدع والمنكرات ، تعبد القبور والاولياء . ومعاذ الاله ان تنتسب أعمالهم المنكرة الى أبي حنيفة وأصحابه الكرام .

(توفي بمكة المكرمة سنة ١٢٦٣ هـ) والشاه عبد الغني المجددي (من سلالة المجدد السرهندي الذي تقدم ذكره مفصلاً استفاد منهما وانتفع بعلومهما خلق كثير . ومن تخرج على يدهما الشيخ محمد قاسم النانوتوي (ت سنة ١٢٩٧ هـ) والشيخ رشيد احمد الكنكوهي اللذان قويت بهما شوكة الحنفية . وأسس أولهما المعهد الديني الشهير في قرية (ديوبند) الذي نحن بصدد البحث في شأنه الآن والذي يعد اليوم معقل الحنفية - وهم الاغلبية الساحقة - وموئلهم في الهند . فالحنفية الديوبندية ينتسبون الى الامام ولي الله بطريق الشيخ محمد قاسم النانوتوي عن الشيخ عبد الغني المجددي عن الشاه عبد العزيز الدهلوي . اما اهل الحديث ، فيقل نسبهم العلمي بالبيت الدهلوي بطريق الشيخ نذير حسين^(١) البهاري الدهلوي عن الشاه محمد اسحاق عن الشاه عبد العزيز . وفي انتشار مذهب اهل الحديث يد عظيمة للعالم الشهير السيد صديق حسن القنوجي البخاري (ت

(١) محدث جليل من كبار تلامذة الشاه محمد اسحاق الدهلوي . وهو الذي بموا منصب تدريس الحديث في (دهلي) بعد استاذة . فأفاد جداً كثير من الناس وربما يزيد عدد تلاميذه على الالوف . وهو نظير نفسه في هذا الباب . وقد رزق عمراً طويلاً ، حتى انه قد تخرج على يده الجد والابن والحفيد من بعض البيوتات العلمية . فكانت حلقة دروسه اكبر وسيلة في تعميم مذهب اهل الحديث في الهند . أصله من قرية في أباله (بهار) جاء (دهلي) طالباً ثم استوطنها . توفي سنة ١٣٢٠ هـ عن مائة سنة تقريباً .

سنة ١٣٠٧ هـ) - زوج اميرة بوفال -

فانه اتصل بالشيخ حسين بن محسن السبعي الانصاري اليمني
(ت ١٣٢٧ هـ) تلميذ بن الشوكاني واستفاد منه . وأتاح له القدر أن يترك
مئات من المصنفات في مختلف العلوم . وكذلك عني بطبع كثير من
كتب الحديث النادرة ونشرها وتوزيعها بين الناس الى غيرها من مكارم
الاعمال التي لا يتسع لها نطاق المقام . وهو أول من عرف علماء الهند
بكتب علماء اليمن المحققين .

اذا قرأت هذا ، فاعرف ان العلماء لما رأوا ما آل اليه أمر المسلمين
بعد انكسار الشوكة من تفرق الكلمة وتشتت الحال وشاهدوا ما يدعوا
الناس اليه من متابعة الانكليز واقتفاء أثرهم في مناهج العلم وطرق المعيشة
وآداب الاجتماع - لما شاهدوا ذلك بأمر أعينهم أحسوا بالخطر المحدق بكيان
الامة وشمروا عن ساق الجد لأداء ما عليهم من واجب الدعوة والدفاع عن
حظيرة الدين والذود عن حياضه . فاستقر رأي بعض أولي العلم والنظر منهم
ان يؤسسوا معهداً دينياً في قرية تسمى (ديوبند) ، فبدأوا بالامر في
كوخ صغير بمدرس وطالب فقط ، وذلك سنة ١٢٨٣ هـ . ثم كان من
فضل الله وصدق عزائم القائمين بها ، أن ازدهر المعهد وترقى رقياً باهراً
وافتح معاهد دينية أخرى في مختلف مدن الهند أصبحت حصوناً للدين
منيعة في تلك الايام المظلمة التي اتسع فيها الحرق على الراتق واصبح القابض
على الدين كالقابض على الجمر .

النزاع بين القديم والجديد

خدمت هذه المعابد الدين في هذه البلاد خدمات تشكر عليها وتؤثر وبلسان الثناء تذكر ، الا ان منهاج^(١) التعليم في تلك المعاهد مكان عقيماً لا يصلح لهذا العصر الذي تغيرت فيه أوضاع العالم ولا يؤهل الطالب المتخرج على ذاك المنهاج ان يخدم الدين ويدود عنه في هذا الزمان الذي تطورت فيه النظريات وتجددت الافكار والآراء . فكما ان كلية (عليكرة) وأخواتها جعلت من همها اقتفاء اثر الغرب وتتبع معالمه في كل شيء وما اهتمت بالتعليم الديني في قليل ولا كثير ، كذلك هذه المعاهد الدينية ، حصرت جهودها في كتب وشروح ومقررات للدرس ورثوها عن شيوخهم ولم يتفكروا شيئاً في ما يتطلبه العصر الحاضر من علوم وآداب وما يحتاج اليه العالم من الفنون والمعلومات للدفاع عن حرمة الدين والدود عن حياضه . فكانت النتيجة ان هذين المراكزين العلميين

(١) منهاج التعليم الراجح في معاهد الهند الدينية كان يدعي الدرس النظامي نسبة الى أحد علماء الهند ملا نظام الدين (ت ١١٦١ هـ) . وكان هذا المنهاج يشتمل على كتب المنطق والفلسفة اليونانيتين وشروحها وتعليقاتها وجملة من كتب النحو والبلاغة على الوجهة النظرية وشيء من التفسير والحديث . لكن أهل ديوبند ، كذلك أهل الحديث ، بعدما ألقى اليهم زمام التدريس في المعاهد زادوا في القسم الديني المشتمل على التفسير والحديث والفقه وقللوا من علوم اليونان ، الا انهم لم يعتنوا بتدريس اللغة العربية أصلاً . وان اهتموا بتدريس بعض كتب في الادب العربي ، واهتموا بلغات ميتة كالسنسكريتية ، لا يكتب ولا ينطق بها .

— (يوبند وعلي كره) — الذين نشأوا وازدهروا بعد الثورة ، أصبحوا على
طرفي نقيض وتكونت بذلك فكرتان جديدتان تناقض أحدهما الأخرى
وبدأ الصراع بين القديم والجديد ، بين المولوي المتخرج في معهد
(ديبوبند) وأخوانه ، والمتعلم (Graduate) الناشيء في الكليات
العصرية .

وان شئت الاستزادة من هذا الباب وأحببت الاطلاع على تفاصيل
ذلك الصراع ، فلنعد الى الوراء قليلاً ولنتصور المجتمع الاسلامي الهندي
قبل خمسين او ستين سنة .

وهب أنك دخلت أحد الأندية الكبرى العامرة في إحدى العواصم
يومئذ : فماذا ترى فيه ؟ أنك ترى أحد المتحمسين لدعوة (سيد احمد خان)
من زملائه ، القائمين بحركة (علي كره) يصعد المنبر وينادي بأعلى صوته
هائلاً : هلو ، أيها القوم ، هلموا الى ما أدعوكم اليه من اجتناء ثرات الحضارة
الجديدة الاوربية واقتطاف أزهار هذا التعليم العصري الذي طالما غفلنا
عنه ، فتقهقروا عن الركب . والى تتبع معالم الشعوب الراقية الاوربية
المتحضرة التي غيرت سنن الكون وأحدثت انقلاباً مدهشاً في عالم
الابداع والاختراع . هلموا الى ما أدعوكم اليه ، والا ، فالويل ، كل
الويل لكم في الحاضر ولأبنائكم في المستقبل الذي يكاد يكشر عن أنيابه
لمن يتخلف عن ركب الحضارة ويبقى جامداً على تراث العصر الغابر الذي
أكل عليه الدهر وشرب وهامم جيوانكم الهزادك ورعاياكم بالامس ،
يتربصون بكم الدوائر ويريدون ان يستمتعوا بموارد الثروة كلها ويستبدوا

بمكاسب العيش دونكم .

هذا ماتشاهده في ناحية من النادي . ولا يكاد يمضي على هذا
الخطاب الرائع المزخرف الا دقائق ، حتى ترى في ناحية أخرى شيخاً
وقوراً من مشايخ ديوبند يعظ الناس ويرشدهم الى الاعتصام بالدين
والاستمسك بالآراء والافكار التي ورثوها عن آبائهم وشيوخهم . واذا
بالنادي يمتلئ ضجيجاً وصياحاً وترتفع أصوات الفريقين بالاحتجاج
والاستنكار .

وقد بلغت الحال وقتئذ الى ان اصبح من العسير اتفاق الفريقين
على كلمة واحدة ولا تكاد ترى دعاة الطائفتين يجتمعان في مجلس واحد .
وان اجتمعا ، فهناك الجدال والحصام . ويعلم الله ، كم من مثل هذه
المجالس وأندية الخطابة تحولت الى معترك للجدال وميدان للشقاق
والحصام .

وجملة القول ان (سيد أحمد) وزملاء وأنصاره واتباعه من بعده
كانوا يستهزؤون « بالمتدينين » عامة ويرمون المشايخ والعلماء منهم بالجمود
خاصة ، وكذلك العلماء والمشايخ يكفرونهم وينسبونهم الى الزندقة
والاحاد « فكاد الاسلام يضيع بين جامد وجامد كما قال شيخ الاسلام
ابن تيمية رحمه الله .

وزاد الطين بلة والطنبور نعمة ، تضارب العلماء والمشايخ
وتشاجرهم في ما بينهم وتكفير بعضهم لبعض ، كآني بهم ، لم يبق لهم
من عمل في هذه الحياة الدنيا الا الجدال والنقاش في مسائل معدودة

من فروع الفقه .

فلاتجد مجالس المسلمين ومحافلهم خالية من مناظرة بين الحنفية وأهل الحديث أو جدال بين الديوبندية والقبوريين من الحنفية . ومن دواعي الأسف والألم ان معظم تلك المناظرات والمجادلات كانت تدور رحاها حول مسائل تافهة وترهات لاصلة لها بالحياة العملية البتة ، وما كان العبد ليحاسب عليها بين يدي ربه . ومن المبكيات الموجهات في ذلك الزمان ان عدداً غير قليل من بيوت الله لم تكن أبوابها مفتوحة للجميع المسلمين . وان تجرأ أحد ممن لا ينتمي الى الطائفة المستبدة بالجامع على الدخول فيه او دخل فيه خطأ ، ظاناً أنه بيت من بيوت الله ، فهناك الطامة الكبرى . وان تعجب ، فعجب لجوامع يشرف عليها الصوريون كانت تغسل بالماء غسلاً اذا وضع فيها قدمه من لم يكن من نخلهم وطائفتهم .

ولمثل هذا يذوب القلب من كمد ان كان في القلب اسلام وايمان

ندوة العلماء

لما بلغ الامر الى ما تقدم آنفاً من انخياز طائفة الى الغرب وايمانها بعصمة أهله وتلقيها بالقبول كل ما يأتي من أوروبا من علم وأدب او عقيدة ومبادئ خلقية ، وجمود طائفة على ماورثته من شيوخها من مناج للتدريس وأوضاع في المعيشة وطرق للتفكير ، ناظرة اليها تظر تقديس واجلال لما وصل الامر الى هذا الحد واتسعت شقة الخلاف بين الفريقين حتى ظهرت آثاره في كل فرع من فروع الحياة ، أحست

جماعة متفقهة من العلماء وأولي الرأي بالخطر الداهم وأرادوا ان يتداركوه قبل ان يتفاقم الخطب ويتسع الحرق على الراقع ، فشمروا أذيالهم لسد هذه الثلمة الشنيعة ورتق هذا الفتق العظيم الذي ظهر في المجتمع الاسلامي الهندي ، فأسسوا جمعية (ندوة العلماء ^(١)) وفتحوا أبوابها لكل من يريد المشاركة فيها من المؤمنين بالله ورسوله من غير فرق بين طائفة وطائفة وجعلوا من أهم مقاصدها اصلاح مناهج التعليم في المعاهد الدينية حتى تكون جامعة بين علوم الكتاب والسنة والعلوم العصرية ، تتخرج فيها جماعة مثقفة بالثقافتين الجديدة والقديمة وتتقدم الى ميدان العمل حاملة بيمينها لواء الكتاب العزيز والسنة النبوية وآخذة مصباح العلوم الحديثة والمعارف الجديدة بشمالها ، فتدافع عن حوزة الملة الحنيفة دفاع المجاهدين المتتورين . وكانت غايتهم القصوى من تأسيس الجمعية ودار علومها التابعة لها ان لا تتسع شقة الخلاف بين الطائفتين المتجددة والجامدة ولا يتعذر اتفاقها على كلمة واحدة في الاعمال والمشاريع التي تتعلق بصالح المسلمين العام . وهذه الفكرة ، وان كانت بدعاً عند العلماء والمتجددين قبل خمسين سنة ، ولذلك خالفها من خالفها من المتجددين وكفر القائمين بها من كفرهم من الجامدين ، الا انها أصبحت في مابعد فكرة سائدة ورأياً محكماً مستولياً على قلوب الامة وزعمائها ، آخذاً بجامع قلوب العلماء والمتعلمين الجدد .

(١) تأسست سنة ١٣١١ هـ / ١٨٩٣ م ، ثم اسس ببيان دار العلوم التابعة لها بعد خمس سنين .

وكان من نجاحها في مهمتها أن مدرسة (ديوبند) وإخواتها من الدينية جعلت تقفو أثرها وتحذو حذوها في اصلاح مناهج التعليم والدعوة الى الوئام بين فرق الاسلام من حيث تشعر ولا تشعر ، فان الزمان خير معلم ومدرّب ، وباليتم تذهبوا من غفلتهم وتيقظوا من رقبتهم من قبل . وكذلك نبغ من نبيه المتعلمين الجدد رجال مؤمنون بالدين يدعون الى الاصلاح والتجديد أمثال الزعيم الحالد مولانا محمد علي^(١) والشاعر الحكيم الدكتور محمد اقبال^(٢) - رحمهما الله واسكب على تربتهما سجال العفو والغفران - من ارتووا من مناهج العلم الحديث والعقلية الجديدة في عواصم أوروبا وفاقوا فيها أقرانهم في جانب وبذوا العلماء والمشايع في حبههم للدين وتحمسهم في الدفاع عن كيانه في جانب آخر . وكذلك نشأت من متخرجي دار العلوم التابعة لندوة العلماء نفسها جماعة مختارة فنهلت من ينبوعين وتضلعت من الموردين القديم والجديد وقامت بأعمال مشكورة وخدمات جليلة معروفة في عرض الاسلام بأسلوب حسن وإبراز محاسنه بطرق توافق روح العصر ، حتى أصبح لها مقام مرموق في الادب الاسلام الهندي . وقد ذاعت واشتهرت مؤلفات النديين ونالت حظوة لدى المتعلمين الجدد بوجه خاص . وذلك ان المشايخ الجامدين لا يزالون متمسكين بنصوص الفقهاء المتأخرين . غير عارفين بأحوال العصر

(١) الزعيم المسلم الشهير المتوفي سنة ١٩٣٠ م .

(٢) شاعر الشرق الاكبر الدكتور محمد اقبال المتوفي سنة ١٩٣٩ م .

ومقتضياته ، فلا يلتفت الناشئة الجديدة الى ما يكتبون ويقررون
في دروسهم .

أما المنتسبون الى ندوة العلماء المتشبعون بهذه الفكرة الندوية
المعتدلة ، فجعلوا الكتاب العزيز والسنة النبوية أصلاً لهم وسنداً ، يرجعون
اليها في حل المعضلات وفتح أبواب المشكلات ، وفي جانب آخر لا ترعبهم
حذقة المتجددين وتعويلهم على النظريات الغربية في كتبهم ومقالاتهم ،
فانهم تذرعوها بتلك الاسلحة الجديدة حتى زاحموهم فيها ، فجاءت مؤلفاتهم
ثابتة على أساس الكتاب والسنة ، رافلة في حل الاساليب الحديثة العصرية .
وذلك سر نجاح مصنفاتهم وتلقى المتعلمين لدعوتهم بالقبول . وبقي لنا أن
نشير الى مزية اخرى لندوة العلماء ودار العلوم التابعة لها ، لا تضاهيها
ولا تزاوحها فيها مدرسة ولا كلية ولا جامعة في الهند . وذلك ان القائمين
بها اعتنوا في اول ما اعتنوا بتدريس اللغة العربية اعتناء عظيماً ،
فانهم جعلوا تدريس لغة القرآن نطقاً وكتابة من أهم ما يشتمل
عليه منهاج دار علومها . ومن ذلك انهم سعوا سعيهم في جميع أدوارها ،
لأن يجلبوا أساتذة اللغة العربية من بلاد العرب نفسها ، ليتدرب الطلبة على
الكلام ويتمرنوا على الكتابة . وقد رزقهم الله نجاحاً باهراً في هذا الشأن ،
حتى ان أشد الناس محاربة لدعوة الندوة ومعارضة لها ، يعترف بذلك .
والفضل ما شهدت به الاعداء .

وقد بلغ الامر ببعض الجامدين في ذلك الى انهم يعيرونها بهذه
المزبة قائلين « ما في الندوة غير العربية » .

نظرة في المناهج الثلاثة

هذه هي المناهج الثلاثة التي سار عليها نظام المسلمين التعليمي في الهند من بعد الثورة الى اليوم . والمنهاج السائد الشائع من بينها الذي نال قبولا ورواجاً بين الاغلبية ، هو المنهاج العصري الجديد الذي دعا اليه سيد أحمد وأتباعه وتربي وترعرع في حضن الحكومة وكنفها ، والذي كان جل دعوته الى محاكاة الغرب في علومهم وآدابهم ومعيشتهم وملابسهم ، والى الحصول على وظائف في دواوين الحكومة . فما كان من ثمراته الا الضعف في العقيدة والانحلال في الاخلاق والخور في العزيمة . وضغت على ابالة ان الوظائف الحكومية التي ألهمتهم عن الدين والخلق وصرفتهم عن ارتياد مناهل الكتاب والسنة ، طمعاً فيها قد سدت أبوابها في وجوه جمهرة المتعلمين بعد قليل لقلة عدد الوظائف وكثرة المتزاحمين المتنافسين عليها .

ويتلوه في الذبوع والرواج المنهاج القديم العقيم المتبع في المعاهد الدينية القديمة ، فانها ، وان أدت بعض خدمات تشكر عليها ، لم تكن أهلاً للقيام بواجب الدعوة في الاحوال المتبدلة الجديدة لايمانهم بعصمة شيوخهم وعصمة الكتب التي كانوا قرروها للتدريس قبل مائتي سنة واعراضهم عن مجاراة الزمن ومراقبة سير الحوادث عن كتب ، فاصبحوا في منزل عن شؤون الدنيا وكذلك أصبح العالم وشؤونه الجديدة في غنى عن خدماتهم ومساعدتهم .

وقد بلغوا في انعزالهم عن شؤون الدنيا وسياستها مبلغاً ، أنهم كلما تدخلوا

في شأن من شؤونها ، أخفقوا في مسعاهم وما تمكنوا من الاضطلاع
بأعبائه ، وكان ذلك حجة للمتعلمين الجدد عليهم وعلى التعليم « الديني »
القديم ، ، لعدم كفاءتهم وقلة خبرتهم بأمور الدنيا وتسيير شؤونها ،

أما المنهاج الثالث المعتدل ، الجامع بين التالد والطريف والقديم
والجديد ، فلا جرم أن القائمين به والمتخرجين عليه قد قاموا بمهمتهم أحسن
قيام وأدوا واجب الدعوة والدفاع عن الدين أحسن تأدية ، الا ان نفوذهم
بقي منحصرأ في دائرة محدودة وبقيت الاغلبية الساحقة من المدارس
اما منضمة الى صفوف الكليات الحديثة أو منخرطة في سلك المعاهد
القديمة . فالمدارس التي آثرت هذا المنهاج وسارت عليه ، كان عددها قليلاً
جداً . اما الذين تأثروا من المتعلمين وجمهرة القراء بمؤلفات الندويين ومن
على شاكتهم من حملة الفكرة المعتدلة ، واستفادوا منها وأشربوا فكرتهم
فلا شك ان عددهم غير قليل ، وهم الصفوة المختارة من الامة ، والامل
منوط بأمثال هؤلاء .

هذا ، ولابد من الاشارة في هذا المقام الى شيء مهم كان يعوز هذه المناهج
الثلاثة بآجمعها ، بل الحق ان كل ما اطلعنا عليه ودرسناه من مناهج التعليم
في الهند ومصر وغيرهما من بلاد المسلمين ، ينقصه هذا الشيء الخطير الذي
كان السبب الاعظم في تقهقر الدعوة الاسلامية وخيبة المسلمين في مشاريعهم
التعليمية وتسييرها على الوجه الاسلامي الصحيح .

وذلك ان جميع المصلحين كالشيخ محمد عبده وشبلي النعماني ومن
في طبقتهم في البلدان الاخرى قد اقتنعوا ورضوا بتقسيم العلوم الى

الدينية والدينيوية في أول أمرهم بالاصلاح والتغيير ، فكل ما غيروه
وبدلوه وأصلحوه ، انما كان من هذه الوجهة وبهذه الفكرة الخاطئة التي
ترى ان العلوم تنقسم الى دينية ودينيوية . وكأني بهم زعموا ان التفسير
والحديث والفقه وما اليها من العلوم التي تدرس في الازهر وديوبند
وغيرهما من المعاهد (الدينية) هي علوم (دينية) ، والاقتصاد والتاريخ
السياسي والكيمياء والهندسة والميكانيكا وغيرها من العلوم المستحدثة
المستوردة من بلاد الغرب التي تلقن وتدرس في الكليات العصرية ،
علوم دنيوية . فلما اعتزموا اصلاح منهاج التعليم بعدما قرروا هذا المبدأ
السقيم واعترفوا بهذا التقسيم الخاطيء من حيث يشعرون أو لا يشعرون
أرادوا أن يجمعوا بين النوعين ، كما فعلت دار العلوم الندوية في الهند
ودار العلوم في مصر ، فأصبحت هذه المدارس بعد هذا « الامتزاج »
مدارس نصف عصرية - كما يراه بعض الناس - فاقدة شيئاً من صبغتها
الدينية ، كما يزعم المنتهون الى معهد ديوبند عندنا مثلاً . والمدارس التي
أعرضت عن علوم الدين بتاتاً وما اكتوت لها أصلاً واشتغلت بالعلوم
الحديثة فحسب ، سميت مدارس دنيوية مثل الكليات والجامعات العصرية
في جميع البلدان .

أما المعاهد التي اقتنعت بالعلوم « الدينية » التي ورثتها عن شيوخها
وما التفتت الى العلوم العصرية في قليل ولا كثير ، فهي التي تستحق
لقب المدارس « الدينية » ، حسب هذا الاصطلاح الخاطيء .
ومن البين الواضح ان هذا التقسيم خاطيء برمته ، باطل من

أساسه ، وأنه ينم على فكرة خاطئة باطلة ، استحكم بنيانها وتوثقت عراها في القرون المتأخرة ، قرون الجمود والتقهر الفكري . وبيان ذلك ان الاسلام كلمة جامعة تشمل جميع نواحي الحياة البشرية من عقيدة وعبادة وخلق وسياسة واجتماع ، وأنه لبس بعبارة عن صلة فردية بين العبد وربّه فحسب ، بل الامر أنه نظام شامل كامل كافل لجميع الشعوب البشرية في جميع العصور والازمنة ، محيط بمختلف شعب الحياة وفروعها . وليس الاسلام بنحلة كالنحل الاخرى قد تنحصر في دائرة مجموعة من الرسوم والشعائر يؤديها العبد بين يدي ربه في داخل المعبد والمسجد ، ويكون حراً طلقاً لا يتقيد بشيء ، اذا دخل معترك الحياة وعالج شؤونها المختلفة . بل الحق الذي لاخفاء فيه ولامرأه ان الاسلام هو الدين الجامع الشامل الكافل للحياة البشرية بأسرها ، محيط بجميع فروعها وشعبها ، لا يند عن دائرته شيء ولا يشذ عن نفوذه شأن من شؤون البشر . فاذا قلنا «العلوم الدينية» او «المعاهد الدينية» و «التعليم الديني» فمعناها أننا نريد بذلك علوماً او منهاجاً للتعليم يؤهل الطالب الدارس له ، المتخرج فيه كي يقوم بمهمة «الدين» بمفهومه الاسلامي والدعوة اليه .

ويقدر على ان ينتزع زمام الزعامة العالمية من أيدي الفجرة والطواغيت ويأخذه بيده ويسير شؤون العالم حسب الاوامر الالهية ، فكيف يقوم بهذه المهمة الجليلة ، مهمة الدعوة الى الدين الكامل الشامل لسعادة البشر ورفاهيتهم في جميع نواحي حياتهم ، من لاخبرة له أصلاً بأمور الدنيا وشؤونها وحوادثها المتقلبة ونظمها المتجددة المتبدلة ،

وكذلك كيف يقدر ، ياترى ، على تسيير دفعة الملك والاضطلاع بأعباء السياسة والاقتصاد ، من تلقى نبذة يسيرة من مبادئ بعض العلوم التي لها علاقة بشؤون الحياة ؟ فمما لا ريب فيه ان الذي درس العلوم على المنهاج القديم او تربي ونشأ على المنهاج المعتدل ، لا يقدر على ادارة شؤون الحكم والاضطلاع بأعباء الشؤون المتنوعة المتجددة التي تعرض للحكومات في هذا العصر . اما الذين تخرجوا في الجامعات العصرية الحديثة التي تفتخر بكونها لادينية (Secular) ، فمما لهم ولتنفيذ الشريعة الاسلامية وتطبيق أحكامها في نظم الحكم وادارة شؤون المملكة ؟ نحن في واد وأولئك في واد آخر . فالطريق الوحيد لاصلاح مناهج التعاليم واعداد الشبان للاضطلاع بمهمة اقامة الدين الكامل ، هو ان نضرب نظرية التقسيم بين العلوم الدينية والدينية عرض الحائط ونسخر علوم الارض كلها لخدمة الدين القيم ونضع منهاج تدريبها على أساس اسلامي متين يمكن الطالب اذا درس الفلسفة او علم الاقتصاد مثلاً ان يعرف من اول يوم منزلة ذلك العلم من النظام الالهي وصلته بالقوانين الابدية التي جاء بها الكتاب العزيز وشرح أحكامها وبين تفاصيلها الرسول الامي ﷺ .

فلسنا بحاجة الى مدارس وكليات ومعاهد كمدارس الندوة وكليات عليكرة ومعاهد ديوبند ، وانما نحن في حاجة الى مدارس جامعة لا تفرق بين العلوم الجديدة منها والقديمة وتلقن الطالب مبادئ جميع العلوم المهمة بعدما تفرغها في قالب اسلامي وتصبغها بصبغة دينية . وبعد ما يتخرج الطالب من التوجيهية أو الثانوية مثلاً ، ينضم الى الفرع الذي يميل اليه

ويتخصص فيه . ولا يثقل كاهل كل واحد بأعباء العلوم كلها . وهذا القسم الذي يتخصص فيه الطالب يكون تابعاً لفكرة الاسلامية ، مسخر لها ملائمة لطبيعتها . لكن هذا العمل ، عمل ادخال العلوم كلها في حوزة الدين وجعلها مدعنة بطبيعة الشريعة الالهية الخالدة ، ليس بهين ، وانما يتطلب ايماناً أصيلاً محكما وعبقرية فكرية وجهوداً جبارة متواصلة متتابعة من أقطاب الفكر والروية في العالم الاسلامي .

هذا هو الحل الوحيد لمشا كل المنهاج التعليمي ، وهذه هي الطريقة المثلى الجديرة بالاتباع ، اذا أردنا اقامة الدين من جديد وبسط سلطات الاسلام - لا المسلمين فقط - على وجه الأرض في هذا العصر . وانما أردنا أن نقول هذا كله للذين يؤمنون بالله ورسوله واليوم الآخر ويعتقدون الاسلام هو دين الانسانية ، وأنه هو الدين الخالد والنظام الشامل المرضي عند الله ورسوله المتبع الغالب الى يوم القيامة . أما الذين يريدون اقتفاء آثار الغرب وتتبع معالمه في نظم الحكم والاصلاح الاقتصادي وفي السلم والحرب ويرون أن الدين صلة بين العبد وربّه فحسب ، فلا كلام لنا معهم عسى الله أن يهديهم وينبهم من غفلتهم .

شكلي النعماني :

ذكرنا النهضة الفكرية التي حصلت بعد الثورة وما كان لمنهاج التعليم الثلاثة من تأثير في تغيير مجرى الأفكار ، وتكوين منهاج مختلفة في النظر والرأي .

ومن البين الظاهر أن شجرة هذه النهضة ما أثرت وآتت أكلها

الا بعدما سعي لها عدد غير قليل من اقطاب الأمة وعيون رجالها ، لا يمكن تسمية كل واحد منهم بأعيانهم في هذا المقام . ولكننا ما ننس ، لا ننس عالم الهند وعالمها المغفور له العلامة المحقق شبلي^(١) النعماني . فان المرحوم خدمات جليلة مشكورة في سبيل انهاض المسلمين من كبوتهم وتثقيف عقول الناشئة ونشر معارف الاسلام والدفاع عن حظيرة الدين . وكذلك هو الذي تعهد دار العلوم التابعة لندوة العلماء من اول يومها ونشأها احسن تنشئة وغذاها بعلمه وقلمه ولسانه . وهو الذي بث فكرة الاعتدال والجمع بين القديم والجديد وعممها بمجلة « الندوة » الشهرية التي كان يحررها بنفسه . ولعل العارفين من قراء العربية يتذكرون دفاعه المجيد عن الاسلام والعرب وانتقاده الجريء للنزبه لكتاب « تاريخ التمدن الاسلامي » الذي ألفه الكاتب القصصي المسيحي جرجي زيدان .

(١) وما لا بد من الاشارة اليه ان المرحوم اخذ العلم عن شيوخ زمنه على المنهاج القديم ، ثم صحب (سيد احمد خان) وعين استاذاً للعربية والفارسية في كلية (عليكره) ، حتى تأثر بأفكاره واخذ الناس يريهم بعض آرائه ، ثم تطورت أفكاره وانفصل عن كلية (عليكره) واصبح في اواخر ايام حياته من العلماء الراسخين المتتورين . ومن غريب المصادفة ان مولده كان عام الثورة - سنة ١٢٨٣/١٨٥٧ هـ ، وتوفي سنة ١٣٣٣/١٩١٤ هـ في بدء الحرب العالمية الاولى .

الفصل السادس

المفكرون الجدد

قبل الحرب العالمية الاولى وبعدها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تصيب السلفية في الهند

ذكرنا أكثر الآراء والأفكار الدينية التي وجدت سبيلاً إلى قلوب العلماء في الهند منذ استضاءت أرجاؤها بأنوار الدين المبين ، لكن فاتنا أن نشير إلى شيء مهم في هذا الباب . وهو أن علماء الهند قديماً وحديثاً إلا من رحم ربك ، ما كانوا يعرفون شيئاً من مصنفات الائمة الاعلام المحققين امثال الامام ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) وتلميذه ابن القيم (ت ٧٥١ هـ) ومن نخا نخوهما من علماء السلف كمحمد بن اسماعيل الامير اليمني (ت سنة ١١٨٣ هـ) ومحمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ) في المتأخرين . وكل ما جاءهم من خبر ابن تيمية وآرائه وأفكاره انما جاءهم بواسطة الشيخ احمد حنبل المسكي^(١) (ت ٩٧٤ هـ) الذي ما اطلع على كتب الشيخ بنفسه ، وانما كتب عنها حسب ما روي له ، كما قال بعض العلماء . والأمر أشهر من قفانبك !

فكان من دأب علمائنا وديدنهم ان يطيلوا لسان القدح في ابن تيمية ومن على ساكنته من الائمة الاعلام . ولم يخل من هذه المعرة الانزور

(١) من شاء القول الفصل في هذا الباب ، فليراجع (جلاء العينين في المحاكمة بين الاحمدين) لخير الدين نعمان الالوسي .

قليل من اغترفوا من بحر علوم الامام ولي الله . وهذه مصنفات مشايخنا وفقهائنا مشحونة بمطاعن في شيخ الاسلام ، تتم على قلة علمهم وعدم الاطلاع على مصنفات الشيخ وتلاميذه .

ومن أعجب ما كتب في هذا الباب ما جاء في كتاب سوط الرحمان للمولوي فضل رسول البدايوني (ت سنة ١٢٩٧ هـ) امام المبتدعة والقبوريين في الهند :

« كان داوود الظاهري من أتباع الشيطان ، ثم ظهر ابن حزم الظاهري الذي كان خبيثاً ، ثم جاء تلميذه ابن القيم (كذا) وابن تيمية ، تلميذ (؟) ابن القيم ...
وكان أصحابه أشراً من جهلاء .

فهل لنا قد مجال للقول في هذه الآلي « الغالية » من عقد التحقيق البليغ ؟ ولم يكن البدايوني هذا بدعاً من علماء الهند ، وإنما جاء على غرار مشايخه وأسلافه . وكذلك كتب عالم كبير من علماء الكهنو في الرد على أحد معاصريه من العلماء الاعلام .

« لاتذكروا الشوكاني في الفقه . وإنما كان أديباً ^(١) »

ابو الكلام احمد المولود سنة ١٠٣٥/١٨٨٨

نحن الآن في مفتتح القرن الرابع عشر للهجرة او في بدء العقد الثاني من القرن العشرين الميلادي ، والعالم الاسلامي يومئذ مهدد بالخطر من جميع اطرافه هاهي غيوم متلبدة في جو مراکش النائية وهناك

(١) راجع (تذكرة) لأبي الكلام ص ٢٢٨ - ٢٢٦

سحب من الدماء متكاثفة تكاد تظطر على حصون أدرنه وسهول طرابلس
الغرب ، وههنا في الهند ، في داخل البلاد شارع^(١) من الشوارع العامرة
متعطش الى دماء المسلمين — هذا من الناحية السياسية .

اما الناحية الدينية فقد تقدم لنا الكلام في شأنها بتفصيل وقد
عرفت آنفاً ما كان عليه مشايخ الهند من العلم وسعة المعرفة (!!)
ولاننكر ان الامام العارف بالله الشيخ ولي الله بن عبد الرحيم الدهلوي
وانجسالة وتلاميذه وتلاميذهم قد نشروا المعارف ، معارف الكتاب
والسنة ونوروا البلاد بأضواء العلم الصحيح والفكرة السليمة ، الا ان
سحب الجهل المتراكمة وأغشية الظلام المتلبدة منذ قرون ما كانت لتنقشع
في يوم او يومين .

في مثل هذه الحال وفي مثل تلك الظروف برز الى ميدان العمل
شباب المعني متوقد القريحة ، متنور الفكر ، مشبع بروح القرآن والسنة
النبوية ، متحمس في العمل بالغ الغاية في الكتابة ، مستول على الأمد في
الخطابة — خاض غمار المعترك ، وهو شاب لم يتجاوز عمره بضعاً وعشرين

(٢) اشارة الى حادث عظيم وقع سنة ١٩١٣ في بلدة (كان بور) من المدن الكبيرة
في الايالات المتحدة (U. P.) حيث هدم جزء من أحد الجوامع الكبيرة ليستقيم
شارع من شوارعها ويحول مابه من عوج . ولما أراد المسلمون ، شبانهم وشيوخهم
وصبيانهم ، أن يبنوا الجزء المتهدم من الجامع من جديد أطلقت عليهم الذيران من
غير هوادة ولارفق ، فاستشهد مئات من أرباب المسلمين وكان مشهداً جليلاً وكارثة فاجعة ،
كان لها ما بعدها في تاريخ سلمي الهند .

سنة وأصدر صحيفة « الهلال »^(١) الاسبوعية التي كانت فاتحة عهد جديد في تاريخ الصحف المسلمة الهندية . طلع الهلال من سماء شرقي الهند المتلبدة بغيوم الحوادث الخطيرة ، وما ان مضت عليه أيام حتي أصبح بدرًا متلألئاً ينور القلوب ويثاج الصدور بأشعته القدسية المقتبسة من مشكاة الكتاب والسنة ، ثم تحول هذا البدر المتألئ إلى شهاباً ثاقباً ينقض على رؤوس الاستعمار والنفاق والزندقة والاحاد نعم ! لم تمض على ظهور الهلال الا اسابيع عديدة حتي بدأت الاحوال تتبدل وجعل العلماء يتنبهون من غفلتهم والمتعلمون يفيقون من سكرتهم وأحست الامة بأسرها بنفحة من الحياة تسري في جسمها .

وكذلك الحكومة ما كانت لتبقي نائمة فوقفت للحركة الجديدة بالمرصاد وجعلت تتربص بها الدوائر .

طلع الهلال وصاحبه شاب لا يعرفه أحد ، وما ان اطلعت الامة على أفكاره ودعوته القرآنية ، حتى لقبته بامام الهند ، دينا وامام الاحرار سياسة - ألا وذاك الشاب هو احمد بن خير الدين الشهير بأبي الكلام ، الذي نفخ في ثلوب الامة روح الحياة وقادها الى ميادين الجهاد والكفاح ، في حركة عظيمة وجهود جبارة متواصلة مما لا يتسع المقام للافاضة فيه . والذي يعنينا في هذا المقام من اعماله بوجه خاص هو الناحية الدينية وتجديد الدعوة الى الدين الخالص . وكذلك لا يشيننا عن اعطائه ما يستحقه من الشكر والاعتراف بالجميل والثناء على اعماله الخالدة ودعوته المباركة ، ماطرة

(١) ظهر أول عدد من « الهلال » في يوليو سنة ١٩١٢ الميلادية .

عليه من تقلب وما ظهر من تبدل في أفكاره وما كان من جنوحه الى الهنادك في السنين الاخيرة ، فان لكل مقامه في التاريخ والتالي لايمحو ماتقدم وسبق .

فلاجرم ان دعوة الهلال كانت دعوة قرآنية خالصة وفتحاً جديداً في تاريخ الهند الديني . دعا عامة المسلمين الى الاعتصام بالكتاب العزيز والسنة النبوية والرجوع اليهما في كل مايعترضهم من مسائل ومشاكل دينية كانت أو سياسية ، على حسب الاصطلاح الشائع .

فان المسلمين لا يصلح أمرهم في هذا الزمان ، الا بما صلح به في زمن الصحابة والتابعين . ودعا العلماء والمشايخ الى الامعان في كتاب الله العزيز واستخراج درره وآلئه وإبرازها للناس وأهاب بالمعلمين الجدد ان لا تغرنهم مموهات الافرنج وأباطيلهم وان يعطوا كتاب الله -حقه- من العناية ويعكفوا على دراسته وتدبر آياته ومعانيه ويثابروا عليها ... الى غير ذلك مما كان ينشر على صفحات الهلال الأغر من معارف الكتاب العزيز ونفائس أسرار به قلمه المعجز البليغ واسلوبه البديع الانيق . فأدرك الناس خاصتهم وعامتهم ، ان كتاب الله جدير بالدرس والتأمل ؛ وان فيه من غرر الحكم وبدائع المعاني ما لا يوجد في كتاب مجموع بين دفتين على وجه الارض .

وكان من عادة صاحب « الهلال » الزاهر في مقالاته ان لا يبدأها الا بآي من الذكر الحكيم ، وقد جعل كتاب الله شعاره وعنوان بيانه ، وتبعه في ذلك ، كما اتبعه في اسلوبه الفذ المبتكر ، كثير من الزعماء والعلماء

والكتاب ، وان لم يبرز قوا النجاح الا قليلاً . وأعانه على نجاح دعوته « قلمه
السيال بالفوائد وطبعه الريان من اللغة وبراعة الاسلوب ومنطقه السديد
الذي لم يقارع به خصامها علا كعبه ، الا أفحمه وألزمه ،

وماندسي ، لانتسي ، كتابه الخالد الممتع (تذكر) الذي كشف
فيه عن عورات علماء السوء واماط اللثام عن جهلهم ونهاقتهم على حطام
الدنيا الدنيئة وحيلهم ومكايدهم التي أبدعوها وتقننوا فيها . وذكر غفلتهم
عن واجبهم وتأيدهم الباطل في عصر الملك (أكبر) ، العصر الذي
تكررت فيه وجوه الامراء والاعيان للدين الحنيف ، كما تقدم بتفصيل .
ثم تطرق الى التنويه بأعمال السلف وجهادهم في سبيل الحق ، فأشاد بجهاد
امام اهل السنة احمد بن محمد حنبل (ت سنة ٢٤٦ هـ) وسمو منزلته
وجلاله قدره وعظم شأنه . وكذلك بين منزلة شيخ الاسلام ابن تيمية
ومواقفه المشهودة وجهاده المشكور لاعلاء كلمة الدين ، وصرح لأول
مرة في تاريخ الهند الديني ان تعصب العلماء الجامدين على شيخ الاسلام
ومطاعهم في شخصه وعقيدته ، لم تكن الا عن قلة العلم وعدم الاطلاع
على مصنفاته وأفكاره . وكل ذلك بلهجة قارئة مخرجة متحدية مستفيضة
من معين الذكر الحكيم ، لم يقرأها أحد الا طأطأ رأسه امام بلاغته
وبراعة اسلوبه واستسلم لدعوته وأذعن لحججه وبراهينه . وعلى غرار ذلك
بين مكانة الائمة المتجددين في الهند ونوه بآثرهم وجلائل اعمالهم ومنازلهم في
العلم والدعوة والتجديد امثال المجدد السرهندي والامام ولي الله الدهلوي
وحفيده اسماعيل الشهيد .

وجملة القول أنه هو الذي سن للناس سنة التفكير في الكتاب
العزیز و بین لهم مزايا العلم الصحيح الخالص من شوائب الجمود والتقليد ونوه
بجملة السنة الصحيحة من المتقدمين والمتأخرين وأشاد بذكورهم . فأخذت
السلفية الصحيحة - لا التقليدية العمياء - من قلوب المسلمين وصفوة مختارة
من علمائهم وحلت منها محلها اللائق بها .

الدكتور محمد اقبال ۱۲۸۹ - ۱۳۵۷ هـ - ۱۸۷۳ - ۱۹۳۸ م
نشأ محمد اقبال ونبع في نفس العصر الذي نشأ فيه ابو الكلام .
ولكل منها يد في النهضة الجديدة وبعث الحية الدينية من مرقد هاوانهاض
النخوة الاسلامية من كبوتها ، واليهما يرجع الفضل ، بعد فضل الله وتوفيقه ،
في تكوين روح اليقظة الحديثة التي عمت وشملت جميع طبقات الامة
وساعدت العاملين وشجذت عزائمهم وحفزت همهم للقيام بمجرات دينية
قوية سمع دويها في سائر أرجاء العالم . لكنها نشأت في بيئتين مختلفتين وعملا
في حقلين متعارضين ، وبالم يجتمعا في ناد ولم يجمعهما الجهاد في صف واحد .
درس محمد اقبال في كلية من الكليات العصرية وتخرج فيها . ثم
سافر الى اوربا ودرس في كمبردج وبرلين ونال شهادة الدكتوراه في الفلسفة
وتعاطى المحاماة بعد الرجوع مدة من الزمن ثم تركها لما بين قريحته الشاعرة
وطبعه الريان من الحكمة وبين المحاماة العصرية من منافاة .

اشهر صاحبنا بقرض الشعر وهو في مقتبل الشباب . وكان في
أول عهده بالشعر شاعراً مطبوعاً يميل الى الوطنية ، يتألم لما يرى بعينه من
سوء حال وطنه وبني جلدته ويبكي دما على ما آلت اليه حال البلاد في

مفتتح القرن العشرين من تفرق الكلمة وتشتت الحال . ولما سافر الى اوربا سنة ١٩٠٥ وأقام بها ثلاث سنين وشاهد خلالها المدنية الغربية عن كثب وأطلع على سوائها وما فيها من تمويه وبريق كاذب ، قنبه فيه الشعور الاسلامي الكامن وتحولات طبيعته الشاعرة من حمي الوطن الضيق الى كنف الاسلام الرحيب الواسع .

والذي أثر فيه بوجه خاص وجعله يتلف أسمى وحسرة على ذلك ، ما كان يشاهده صباح مساء هنالك في لندن وبرلين من اقتتان الشبيبة المسلمة النازحة عن أوطانها بالغرب ومظاهرها الخلابية وما يلاحظه من انخداعهم بدعايته الكاذبة الملفقة . وكذلك تأثرت نفسه الشاعرة بما اطلعت على ما يحاك من الدسائس وما يدبر من المؤامرات في العواصم الاوربية للمسلمين وأوطانهم وبما لكم . وجملة القول أن محمد اقبال عاد من اوربا بعد ثلاث سنين شاعراً مسلماً يتوقد غيرة على الاسلام ومصير المسلمين ويعطف على أبناء الاسلام في سائر أنحاء المعمورة بخطب ودهم ويشيد بذكركم وينوه بآثرهم .

هذا ، ويتبدى جهاده الموفق المبرور بعد رجوعه من اوربا اذ شرع يبت أفكاره وآراءه الناضجة الحكيمة ، مفرغة في قالب الشعر البليغ المعجز ، فقد نشر دواوين عديدة باللغتين الفارسية والاردية ، ضمنها آراءه في السياسة العالمية والحضارة الغربية ودسائس الاوربيين ومكابدهم . وكذلك أهاب بالمسلمين وحشهم على الاستمساك بعروة الدين المبين ، وعدم الانخداع بأباطيل الغرب المموهة . كل ذلك جعله أساس

دعوته والقطب الذي تدور رحاها حوله . والذي ساعده على ذلك وحجب اليه دعوته الى الشبيبة الناشئة هو ارتواؤه من معين الغرب وتمكنه من الفلسفة الجديدة وتضلعه منها مضافاً الى عقيدته المحكمة الراسخة وتقننه في القول المنظوم تفنناً يبلغ حد الاعجاز .

ثابر محمد اقبال على دعوته وجهاده ثلاثين سنة متتابعة ، شاهد خلالها بأم عينه ثمرات أعماله ونتائج دعوته المشكورة ، فان مئات من المثقفين الجدد ، ممن تخرجوا في أوروبا ، كادوا يزيغون عن جماعة الحق ويضلون سواء السبيل ، لولا شعر محمد اقبال وافتتانهم ببلاغته وحكمه الخالدة . فالذين لم يؤثر فيهم مواعظ المشايخ ومقالات المحققين من العلماء ، والذين ما كانوا ليلتفتوا الى دعوته المصلحين من الزعماء لاغترارهم بأباطيل الغرب ولوعهم بزخارفه .

كثيراً ما اتفقت لهم أن يردوا عن شعره الصافي ويرتشفوا من مناهله العذبة ، فيتأثروا بآرائه وأفكاره من حيث لا يشعرون . وهناك رجال لا يقنعهم ما في كتاب الله وسنة رسوله الكريم ، الا اذا أفرغ في قالب من الحكمة أو ورد بما يؤيده من ثمرات عقول الفلاسفة والمتكلمين فأمثال هؤلاء الرجال اذا قرأوا مقالات محمد اقبال الفلسفية وأفكاره الحسنة الناضجة ، اقتنعت بها عقولهم وأطمأنت بها قلوبهم وسكنت اليها خواطرهم . وكذلك انتفع بشعره وكتاباته وآرائه الحكيمة جماعة من الناشئة الجديدة لا تحسن الظن بالمشايخ والفقهاء ، فلا تقبل منهم شيئاً ولا تثق بشيء مما يأتون به من أوامر الشرع ، وبذلك لمرض في قلوبهم

وانخداعهم بالحضارة الغربية واغترارهم بزخرفتها الكاذبة وتكالبهم على حياتهم
المادية الفاتنة - انتفعت هذه الجماعة وأمثالها بشعر اقبال وآرائه الحكيمة
فاهتدت واقتربت من الاسلام بعدما نفرت عنه وتباعدت . وذلك أنهم
ما كان في مكنثهم ان ينهموا محمد اقبال في آرائه الدينية وعقيدته الراسخة
ودعوته المباركة أو يرموه بالجود والرجعية أو بعدم الاطلاع على مقتضيات
العصر ومطالبه المتشعبة .

فان صاحبنا كان من خيرة من أنجبته الجامعات العصرية في بلادنا ،
وله المحل الاسمى في الاوساط العلمية الاوربية ، وآرائه الفلسفية ونظرياته
في الحكمة المقام الارفع بين المشتغلين بالفلسفة في بلادنا .

وللدكتور محمد اقبال آراء اخرى طريفة في سياسة البلاد ونظريات
مبتكرة كانت تعد بدعاً من أخوتها حين ابداهما لأول مرة قبل عشرين سنة ،
الا ان ماجريات السياسة أيدت فكرته وتقلبات الحوادث اكثرت من
أنصارها ، والايام أثبتت ان شاعرنا كان محقاً في ما ارتأى وتفكر ، وان
نبوءته كانت صادقة . فانه أول من بدا له تأسيس دولة مسلمة في الناحية
الشمالية الغربية من الهند . وقد أظهر هذا الرأي باديء ذي بدء في مؤتمر
الرابطة الاسلامية سنة ١٩٢٩ الميلادية .

وهذا الرأي ، وان ظهر للناس غريباً اذ ذاك ، وقد سخر منه
الناس واستهزأت به الصحف جميعاً ، قد عاد فكرة ثابتة بعد سنين عديدة
وهذا الحلم الذي رآته نفس اقبال الشاعرة ، قد تحقق بعد ثمانية عشر عاماً
من رؤياه . وله مواقف اخرى مشهودة في ميدان السياسة ، ليس من

موضوعنا الافاضة فيها والاحاطة بتفاصيلها . وانما استطردنا الى ذكر ماتقدم من « تنبؤ السياسي » لأهميتها وخطورتها ، وعسى ان يكون ذلك عذراً عند من يلومنا على الخروج عن دائرة البحث .

ولصاحبنا مآثرة جليلة أخرى في باب الدعوة الدينية والدفاع عن حرمة الدين المبين ، لا تنسى أبداً الدهر . ولو لم يكن من أعماله الجليلة الخالدة الا هذه المآثرة العظيمة لكفته فخراً في الدنيا وذخراً في الآخرة . ألا ، وهو موقفه الجليل المشهود بازاء النحلة ^(١) القاديانية الضالة المضلة في السنين الأخيرة من حياته . وبيان ذلك أن هذه الطائفة الضالة التي ربها الاستعمار في مهده وغذاها بلبان مكره ودهائه ، استفحل أمرها وتفاقم خطبها بعد الثلاثين من السنة الميلادية - أي قبل عشرين سنة - لتدخلها في السياسة وأخذ الاستعمار بناصرها وتشجيعه إياها على تبؤ المناصب العالية من الحكم والقضاء في جانب ، وانحراف الشبيبة المثقفة الجديدة عن الدين ونفورهم عن العلماء والمشايخ وأرباب الفتيا في هذه الديار في جانب آخر . فكان من نتائجه السيئة أن المتعلمين الجدد المتخرجين في الجامعات العصرية

(١) النحلة المعروفة في الهند باسم القاديانية نسبة الى الكذاب غلام احمد القادياني الذي ادعى النبوة ، وظهر أمره في الثلث الاخير من القرن الفابر . ووافاه الاجل المحتوم سنة ١٩٠٨ الميلادية . وانما ذاع صيته واشتهر أمر نخلته الكاذبة لتأييده للاستعمار البريطاني وتشجيع السلطة الفاشية له ولاتباعه ولولا مساعدة السلطة البريطانية لاتباع القادياني ، لانعدموا قبل ان استفحل امرهم . و (قاديان) اسم قرية من قرى (بنجاب) ، ولد فيها الكذاب وبها قبره .

الذين لم يدرسوا الدين ولم يعرفوا منه الا كما تعرفه عجائز القرية بدأوا
لا يخلطون بين الاسلام والقاديانية وشرعوا ينظرون اليها بعين واحدة .
واذا قال لهم أحد من العلماء أو المنتمين الى الدين باجتنب شرور هذه
الطائفة الحبيثة او حذرهم عواقب الاتصال بها ما اكتروا لقوله ، بل قالوا :
« هذا من جمود العلماء ، وفي دين الله متسع للجميع » .

وضعت على ابالة ان بعض المثقفين المتنورين من زعماء الهنادك جعلوا
يزعمون ان الحركة الجبارة التي اثارها الجمعيات الدينية في مقاطعة (بنجاب)
لفصل القاديانية عن المسلمين في دواوين الحكومة وسجل الاحصاء الرسمي ،
انما هي حركة رجعية ، وان القاديانية طائفة متنورة من المسلمين تدعو
الى اصلاح والرفق والاخذ بأسباب الحضارة ، حتي ان الزعيم (جواهر
لال نهرو) كتب مقالتين في « المجلة العصرية (Modern Review)
- احدى كبريات مجلات الهنادك باللغة الانكليزية - ينكر فيها على
الجمعيات المسلمة الدينية هذه الحركة ويؤيد جانب القاديانية في مثل هذه
الحال ، في السنين الاولى من العقد الرابع من السنة الميلادية ، انبرى
المسلم المؤمن محمد اقبال للدفاع عن حظيرة الاسلام ورد كيد القاديانية في
نحوها وتطهيرها على حسب تعبير الشاعر الحكيم نفسه - الدين المبين من
ارجاسها وأدناسها . فنشر تصريحات عديدة في الصحف ، بين فيها موقف
الاسلام بازاء هذه النحلة المارقة التي تؤمن بنبوة الغلام القادياني الكذاب ،

(١) نشرت هذه المقالة في رسالة مستفة أ سماها « الاسلام والاحمدية »
(Islam and Ahmadism) وزعت منها ألوف من النسخ بالانكليزية والاردية .

وكشف عن عورات القاديانيين وأماط اللثام عن خدماتهم للاستعمار
البريطاني وتمسكهم بأذياله ، وان ننسى ، لاننى مقالته القيمة الحكيمة
التي دمجتها براعته البليغة رداً على الزعيم (جواهر لال نهرو) في مزاعمه عن
هذه النحلة المارقة وتفنيداً لتعاليم القاديانية الكاذبة وتبييناً للحقائق الغامضة
المستورة في هذا الباب .

ولعمر الحق ان مقالته تلك كانت فريدة في الموضوع وآية
في سطوع الحجة ووضوح البرهان ، فكانت قاصمة لظهور دعاة القاديانية
وكاشفة عن فضائحهم ودسائسهم . وما ان ظهرت مقالاته وتصريحاته المتتابعة
حتى انكشف الحق للذين كانوا في شك منى امرهم وتجلي الصبح لكل ذي عينين
وعاد الشبان المثقفون « المتجددون » ينظرون الى الفئة المارقة بعين الريبة
والحذر وادركوا ان هؤلاء القوم مطية للاستعمار وخطر على الاسلام
والمسلمين في هذه البلاد . وذلك لايمانهم بعلم اقبال وتأثرهم بشعره وحكمته
وعلمهم بأنه ليس من المشايخ والفقهاء الجامدين .

ومن مزايا محمد اقبال ومآثره في هذا الباب انه ما اقتنع بنشر
المقالات واذاغة التصريحات فحسب ، بل حمل عليهم حملة شعواء من جهات
عديدة . منها انه اصر على ان لا يقبل احد منهم عضواً في جمعية من جمعيات
المسلمين . وبدأ في ذلك بجمعية « حماية اسلام »^(١) ، الكبيرة في لاهور التي
كان صاحبنا رئيساً لها . فاستقال منها محتجاً على انضمام القاديانيين اليها .

(١) جمعية تعليمية ثقافية مضى على تأسيسها اكثر من خمسين سنة ، ولها مدارس عديدة
وكلية كبيرة وصحيفة ودار للطبع والنشر .

وما زال ثابتاً على استقالته ثلاثة اشهر حتي « تطهرت » الجمعية وفروعها المتشعبة وكلياتها ومدارسها من كل من ينتمي الى تلك الطائفة المارقة . وكان لعملية « التطهير » هذه ضجة عظيمة في الاوساط المسلمة ، وكذلك حسبت لها الحكومة الف حساب .

ومن تصلبه في باب القاديانية أنه لم يفرق بين الطائفتين القاديانية والاحمدية اللاهورية وأصر على تطهير دوائر جمعية (حماية اسلام) من كلتا الطائفتين ، وقد أصاب في ذلك وأحسن . أجزل الله مثوبته في الدارين . وهذه حسنة من حسناته جديرة بأن تكتب بماء الذهب وتدون في سجل الخلود ، فان كثيراً من المتسمين بالتجدد والتعليم العصري لا يشددون في أمر الاحمدية اللاهورية التي تقول بأن غلام أحمد الكذاب لم يكن نبياً ، وانما كان « المسيح الموعود » ظهر في صورة المجدد « وأن الوحي لم ينقطع بمحمد ﷺ » و « أن الله يكلم الصالحين من عباده الى هذا اليوم » كما كان يكلم الكذاب غلام أحمد ونزل عليه الوحي وأن .. وأن النسخ ، لا يشددون في أمرهم زعماً منهم أن هؤلاء لا يقولون بنبوة الغلام القادياني ولا يكفرون من لم يؤمن بنبوة الكذاب . والحال ان اللاهوريين هؤلاء أشد من القاديانيين الخالص الذين يؤمنون بنبوته ويكفرون من لا يؤمن به ضرراً بالاسلام واكثر بلاء لاهله . ومن لا بسهم وخالطهم عرف سرائرهم وخبياتهم . ولسنا الان بصدد البحث في القاديانية وتقنيده مزاعمها وأباطيلها حتي نتناول المسألة بالشرح والتفصيل .

وانما استطردنا الى ذكر ما تقدم تبيننا لموقف محمد اقبال الحاسم

المحمود بازائهم وتنويعاً بجهادهم المشكور في كبح جماحهم والقضاء
على غوايتهم .

هذا جهاد شاعر الشرق وحكيم الاسلام في سبيل الحق ، وهذه
تنف من مساعيه في القضاء على فتنة القاديانية وشروورها . وقد رزق نجاحاً
عظيماً في كل ذلك بفضل من الله وتوفيق من عنده ، حتى ان الناس أيقنوا
أن النحلة المارقة أخذت في الانقراض وبدأ طالعها النحس يجنح الى
الأفول . الا أن الاحوال قد تغيرت بعد الاستقلال وتطلعت رؤوس
الشياطين من مناصب الحكم وآفاق الامر من جديد . ومن لي بأخبار
محمد اقبال ، المسلم المؤمن في مثواه ان أتباعه والمتغنين بفكرته وأناسيده
من ولاية (باكستان) وأولي الامر فيها ، قد عادوا يشجعون تلك الفئة
المارقة على أعمالها الضالة المضلة ويؤاون أتباعها أعلى المناصب في الحكم
وينيطون بهم مقاليد الوزارات وتسيير دفة المملكة ! أعاذنا الله من الحور
بعد الكور والفسوق بعد الايمان .



الفصل السابع

الحركات السياسية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تأثير الحركات السياسية

قد مضى على المسلمين بعد الثورة الكبرى - أي ثورة سنة ١٨٥٧ الميلادية - حين من الزمن تنكرت فيه وجوه الوجهاء للدين الخفيف ، فما كان « المتجددون » والمتعلمون والاغنياء المتزافون للحكومة ليتدينوا ويعيشوا عيشة المؤمنين المحافظين على صلواتهم وشعائهم بحال من الاحوال حتى أثمرت حركة ندوة العلماء وبدأت طائفة من المتعلمين تميل الى الدين. وتند يد المصافحة الى العلماء . ثم كان لأبي الكلام وصحيفته ما كان من التأثير العظيم في احداث انقلاب عام وتكوين فكرة دينية وجنوح جمهور الامة الى التمسك بأهداب الشريعة الى ان طارت شرارة الحرب في طرابلس الغرب وولايات بلقان ، ثم انفجر بركان الحرب العالمية الاولى ، فقامت في البلاد حركات سياسية دينية أقامت الحكومة وأقعدتها . ولما كانت هذه الحركات كلها منشقة نبعثها من عاطفة الاخوة الدينية والوحدة الاسلامية ، مالت قلوب المتعلمين والمتجددين الذين كانوا في طليعة القائمين بالحركة ، طبعاً الى الدين وامثال أوامره واختيار منهاج الحياة الذي تتطلبه الشريعة الاسلامية . فنشأ منهم رجال بلغوا الغاية في التحمس الديني وفاقوا أقرانهم من العلماء في الحمية الدينية - والدفاع عن شعائر الاسلام .

أمثال المغفور له مولانا محمد علي (ت ١٣٤٨/١٩٣٠) الزعيم الشهير ومولانا
مظهر الحق ومن نخا نخوهما من الزعماء .

ثم لم تمض على الحرب عشية اوضحها ، حتى ظهرت حركة
(الخلافة) الجبارة ، مساعدة للاتراك حملة لواء الخلافة وقتئذ وخروجاً
على بريطانية التي وعدت رعاياها المسلمين وعوداً كاذبة خلال الحرب وعلاقتهم
بالآمال والاماني المعسولة . وكانت حركة دينية بحثة أثارتها الغيرة على
مقام الخلافة والحرص على تطهير البلاد المقدسة من نفوذ الاجانب ،
شرعوا فيها حسب ما أفنى به العلماء في مؤتمر عظيم لهم عقدوه خاصاً لهذا
الغرض ، حضره خمسمائة عالم من شتى أنحاء البلاد . فارتفعت مكانة
العلماء ونزل الزعماء السياسيون المتخرجون في جامعات أوروبا عند ارادتهم
واهتموا بهديهم واتسمروا بأوامرهم . وكذلك اقتفى اثرهم المحامون
والدكاترة من حجاج لندن وباريس في الزي وأدوات المعيشة وأساليب
الدراسة . فتغيرت الازياء وطرق المعيشة واستبدلت الازياء الهندية
بالملابس الافرنجية وتبدلت مناهج التفكير وعادوا ينظرون الى الكتاب
والسنة مصدراً للدستور والقانون ، ومصباحاً يستنيرون به في ظلمات
العصر الخالكة ومناراً يسترشدون به اذا أشكل عليهم الامر وعميت
عليهم الطريق .

وبما ساعد على تحسن الحال الدينية واحترام الجمهور لشعائر الدين
ورغب الخاصة والمتعلمين في الرجوع الى حظيرة الشريعة الغراء والاقتطاف
من ثمرات التعليم الديني ، مشاركة العلماء اياهم في ميدان السياسة وتقدم

جمعيتهم الكبيرة « جمعية العلماء » الى حقل الكفاح السياسي . وكذلك تقدمت العلماء خطوة أخرى في الهند الشرقية بأن أسسوا جمعية الامارة الشرعية في مقاطعة (بهار) ونصبوا لهم ، أميراً شرعياً في تلك المقاطعة يتولى أمورهم ويقوم على مصالحهم الدينية من جمع أموال الزكاة وفصل الخصومات وفسخ العقود والدعوة والارشاد الى غيرها من الامور التي تمكنوا من القدرة عليها في النطاق المحدود المضروب عليهم تحت سلطة أجنبية مالكة لأزمة الأمور فحدث بذلك انقلاب عام في حال البلاد الدينية وانقادت الخاصة والعامة لارشادات العلماء في كل ما يعرض لهم من مشا كل الحياة ومسائلها .

تبدل الفضاء وأسبابه

فما لا يختلف فيه اثنان ان الحال الدينية في هذه الاقطار قد تحسنت بعد الحرب العالمية الاولى وحدث انقلاب ملموس في عقائد الجمهور وطرق تفكيرهم في المسائل ، الا ان هذا التحول والانقلاب لم يبق طويلاً فانه ما لبث ان هدأت البلاد وانخمدت نيران الحركات السياسية المتأججة حتى هبت رياح الخمول على النشاط الديني ايضاً وبدأ المتجددون من المتعلمين يعودون الى سيرتهم الاولى ، فنكص من نكص وثبت من ثبت على طريق الحق .

ولله في خلقه شؤون لا يدرك مرها الا الراسخون في العلم . وعلى كل فان البلاد في سني ١٩٢٣ و ١٩٢٤ ، كانت أحسن ديناً وأمتن خلقاً وأقوى عملاً وأملأ بما كانت عليه في السنين التي سبقت الحرب .

ولكنه لم يمض على ذلك زمن حتى انقلبت الحال ظهرا لبطن
وبدأ النفوذ الديني يفقد تأثيره في قلوب المسلمين وشرع المتجددون في
حركات متواصلة متتابعة للقضاء على الحمية الدينية ، ونجحت على أثرها فتن
وشرور وطلعت رؤوس الفساد والفوضى من كل حذب وصوب الى ان
أصبح الاستهزاء بالدين وحملة شياً عادياً ونشأت طائفة من المتعلمين
لا تقبل سنة الرسول ﷺ حجة شرعية ولا تدعن لها ، تخليصاً لأنفسهم
من تبعه الأوامر والواجبات المفضلة في كتب الحديث الصحيحة المضبوطة
بدأ هذا التبدل السيئ في حياة مسلمي الهند منذ سنة ١٩٢٤ الميلادية ،
ومن دواعي الأسف ان هذا الانحطاط الديني الذي ظهرت اماراته قبل
خمس وعشرين سنة ، مازال يعمل عمله ولم يبلغ قراره الى اليوم . وهذا
التبدل المشؤوم وذلك التحول الممقوت ، له اسباب وعوامل ، نذكرها
في مايلي على سبيل الايجاز ، ليكون القاريء على بصيرة من الامر .

الغاء نظام الخلافة في تركية :

لما بلغ أهل الهند ، المتحمسين لنصرة مقام الخلافة المجاهدين في
سبيل المحافظة عليها ، خبر الغاء الخلافة ، سقط في أيديهم وكادت جماعة منهم
مخلصة تفقد رشدها وتقع في حيرة من أمرها : ماذا عسى ان تفعل في
مثل ذلك الموقف الحرج الذي لاناقة لها فيه ولاجل . وبازاء تلك الفئة
الصادقة المؤمنة - وعلى رأسها الزعيم الشهير دفين الحرم القدسي الشريف
مولانا محمد علي رحمه الله - انبوت جماعة منهم للدفاع عن مصطفى كمال
وأيدت زعيم الاتراك في صنيعته هذه وأعلنت في الصحف بأنه كان محقاً

في عمله وان نظام الحكم الجمهوري اللاديني (Secular) المتبع في أنقرة هو أقرب شيء الى نظام الحكم في الاسلام . ومن المبكيات الموجعات في هذا الصدد ان مولانا أبا الكلام هو الذي حمل بيده لواء هذه الطائفة ونشر مقالاً طويلاً بقلمه ، أيد فيه جانب الاتراك ونظام الحكم المتبع في أنقرة فكأنه سحب بذلك ذيل النسيان على ماديته براعته في العشر سنين الماضية وماعاد اليه من احياء نظام الاسلام ووحدة المسلمين وانخراطهم في سلك واحد بقلمه ولسانه وعمله .

ثم بدأت الاخبار تترى بتجديد الاتراك واصلاحاتهم « فاشتد بها ساعد الذين كانوا يجدون في أنفسهم على « الدين » وحملته في هذه البلاد وجعلوا يظهرن بين حين وآخر ان لاسبيل الى نهوض المسلمين الا القضاء على العلماء والمشايخ والسير على خطة الاتراك « المتجددين » .

ب - بدع أمان الله

ثم كان من أمر أمان الله ملك الافغان السابق ما كان من محاربة لشعائر الدين ودعوة الى السفور واتباع لأهل الغرب في مدينتهم وطرق معيشتهم ... فاتخذته تلك الفئة فرصة أخرى للطعن على العلماء والتنديد « بجهودهم ورجعيتهم » ونشبت معركة عظيمة على صفحات الجرائد بين الفريقين ، فريق من المحافظين ؛ ينكر على أمان الله تجديده المتحلل « وافتنانه بمظاهر الغرب وفريق من « المتجددين » يؤيد اعماله وما أتى به من « الاصلاحات » (!!) المنكرة في بلاده ، فذاق وبال أمره .

ج - قانون الزواج الباكر

واتفق في تلك الغصون ان الحكومة شرعت قانوناً ^(١) للزواج خاصاً أرادت به تحديد سن الزواج بان لا يكون عمر الفتى والفتاة أقل من ثمانية عشر وأربعة عشر عاماً على الترتيب . فاستنكر المسلمون هذا القانون وأعلنت جمعية العلماء بملء صوتها :

ان هذا القانون قد دخل في شؤون المسلمين الدينية وقوانينهم الشخصية (Personal Law) ، وانه ما جاء شيء في الكتاب والسنة عن تحديد سن الزواج ، فلا يرضى المسلمون الا ان يكون الاذن عاماً والباب مفتوحاً على مصراعيه كما أبقاه الشارع ، مع أنهم لا يستحسنون الزواج الباكر ، وان هذه السوءة الشنيعة من تزويج الصبيات والاطفال لا توجد في المسلمين أصلاً ، وان كان لها وجود في بعض الطبقات الجاهلية فهو نزر قليل جداً لا يؤبه له ، وسيفنى عن قريب بمساعي الوعاظ والمرشدين .

وما اكتفت الجمعية ببيان موقف المسلمين ازاء ذلك ، بل خالفت القانون علناً وجاهدت في سبيل ذلك جهاداً عظيماً ، حتى لا تتجرأ الحكومة في المستقبل على التدخل في شؤون المسلمين الدينية ، فاغتتم الملاحدة والمتجددون من أذئاب الاتراك ومطايا الاستعمار هذه الفرصة للتعريض بالعلماء والزراية على المانعين لمثل هذا القانون والطعن الفاحش في الدين الذي يدعو الناس الى الرجعية والتقهر بزعمهم .

(١) وذلك في سنة ١٩٢٩ الميلادية

غفلة العلماء

ومن أهم الاسباب التي أفضت الى هذا التدهور الديني والانحطاط الخلقي الذي لم يستقر قراره الى اليوم ، غفلة العلماء عن واجب الدعوة والارشاد وانقطاع جمعيتهم الكبيرة - جمعية العلماء - الممثلة لعلماء الهند كافة الى السياسة الوطنية والشؤون الوقتية المتجولة كل صباح ومساء وتهافت اعضائها والقائمين بأمرها على المناصب والمقاعد في الجمعيات السياسية المنتشرة المبثوثة في سائر أنحاء البلاد .

أما أنه هل نفع البلاد وأهلها انغماسهم في أحوال السياسة الوقتية وتزاحمهم للمتعلمين بالمناكب في حقل السياسة الوطنية ام لم ينفع ؟ فهذا ما لم نسق الكلام لأجله في هذا المقام ، والمسألة فيها آراء متضاربة ولكل منها وجه ومتسع من الوقت .

والذي يهنا في هذا الشأن ان غفلة العلماء عن واجب الدعوة والسعي للإصلاح الديني الحقيقي وعدم اكتراثهم لنزعات الاحاد والزندقة وقلة اهتمامهم بفريضة الدفاع عن حوزة الدين ، وقد أخذت بالدعوة الاسلامية ضرراً عظيماً ، فانها حرمت جهود العدد الكبير من حملتها المظلمين على مناهج سيرها وخطط تعميمها ونشرها ، لاشتغالهم وانصراف همهم الى اعمال من دونها ، كانوا يعملون لها ويبدلون جهودهم في سبيلها .



الفصل الثامن

نظمور الإحياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الدعوة الى الاتحاد وجحود الحديث النبوي سنة ١٣٤٦ / ١٩٢٧ ، وما بعدها

كل ما ذكر آنفاً من تبدل الفضاء والانحراف عن جادة الحق
والسخرية من شعائر الدين انما كان تمهيداً لسبيل الاتحاد وتوطئة لما كان
يضره بعض أعداء الدين من المتسمين بالاسلام من الكره والحقد للدين
المبين . فما ان رأوا الجور صالحاً والفضاء ملائماً لاهوائهم وقلوب الشبيبة
المتعلمة مستعدة لقبول آرائهم الباطلة وأفكارهم الواهية ، حتى جاهرُوا
بدعوتهم الكاذبة وبدأوا بانكار الحوارق من مولد السيد المسيح - عليه
وعلى نبينا الصلاة والسلام - من غير أب ووجود الحضر والتقام الحوت
لنبي الله يونس وغيرها من أمثالها .

ثم لما أحست هذه الطائفة المارقة ان السنة الشريفة وكتب الحديث
النبوي تحول دون أمانهم وتعوقهم عن تحريف الآيات حسب مزاعمهم ،
تجاسروا على انكار الحديث النبوي بزمته . وقد بلغت الوقاحة من بعضهم
ان جعل يسخر من الله تعالى شأنه في مقالاته وكتاباتة . ومنهم من أداه
اجتهاده الكاذب المشؤوم الى ان الصلوات المكتوبة ثلاث ، الى غيرها
بما تخرصوا به من الاباطيل والحزبيلات .

ولا يحسن القاريء ان هؤلاء الملاحدة كان لهم اي تأثير في الخاصة
والعامة غير طلبة الكليات العصرية وطائفة من المتعلمين . وكذلك
لا يظن احد ان حماة الدين القويم واعلام الجهاد الاسلامي كانوا ساكتين
عن الحق . وانما الامر بالعكس من ذلك ، فان اعلام الجهاد وحمله لواء
الدفاع عن الاسلام وعلى رأسهم علم الهند وعالمها الاكبر الاستاذ المحقق
العلامة السيد سليمان الندوي ونخبة من زملائه وتلاميذه - كانوا يرقبون
الاحوال عن كثب ويردون عليهم ردوداً علمية بالغة الغاية في قوة البيان
ونصوع البرهان ووضوح طريق الحق والصواب ، عسي ان تنفعهم وتردم
عن غوايتهم . وكذلك بالغوا في النصح لهم ولم يألوا جهداً في افهامهم بالقلم
واللسان ، لكن الذين أشربت قلوبهم الكفر وحب اثاره الفتن ، ما أصاحوا
الى نصائح هؤلاء الاعلام ولم يكثرثوا لأقوالهم .

فأعلن السيد سليمان الندوي وزملاؤه بذلك في صحف الامة .
وحاكموا اولئك المفسدين في الارض الى الرأي الاسلامي العام قائلين :
« ان هؤلاء الطغاة لا يريدون الا بذور بذور الشقاق والفساد
واحداث التلم في بنيان الامة ، فهم جناة الله وحناة عباده في أرضه ، فالى
الامة أمرهم واليها المشتكى بعد الله جل وعز شأنه » .

وما ان أعلن بذلك ونشرته الصحف السائرة حتى احتاجت الامة
بوثار ثائرها وشدت الصحف المسلمة في استنكار اعمال تلك الفئة الماردة
خفاف الجناة على أنفسهم والتجأوا الى الامة متضرعين خافضي رؤوسهم ،
متذرعين بكل وسيلة من الدين والعلم والرحم ان تصفح عن زلاتهم

وتسحب ذيل العفو على مآثمهم . فقبلت الامة اعتذارهم وتذللهم واذعانهم
لصوت الحق بعدما تابوا الى الله من سيئاتهم وعاهدوا بمثلي الامة على ان
لا يعودوا لمثلها في المستقبل .

ثم لما رأى اولئك الملاحدة ان الامة قد غفلت عن أعمالهم واطمأنت
الى أعذارهم عادوا الى سيرتهم الاولى وأخذوا في بث دعاية الاتحاد
وترويج بضاعة الضلال من جديد . وكذلك اعلام الجهاد والدفاع عن
حوزة الدين الحق ، ما كانوا ليغفلوا هذا الامر العظيم ، ومن جراء اولئك
ظلت الحرب قائمة على ساقها بين الملاحدة والمسلمين المعتزين بدينهم وعقائدهم .
وهذا الذي ذكرته في ماتقدم ، يتعلق بالسنين التي خلت بين سنتي
١٩٢٧/٣٤٦ هـ ، ١٣٥٣/٩٣٤ ، الا أن « فتنة جحود الحديث النبوي »
والغض من شأن الرسالة المحمدية على صاحبها ألف نحية وسلام قد استفحل
أمرها وتفاقم خطبها مرة أخرى بعد الاستقلال وتكون الدولة الجديدة
باكستان . ومن دواعي الألم الشديد أن الذي تولى كبر هذه الفتنة والذي
يسخر من السنة الشريفة في مقالاته وكتابات صباح مساء ، هو رجل من
الموظفين في وزارة الداخلية . ومن غريب أمر هذا الرجل الموظف أنه
لا يعرف من العربية الا ما تعرف عجائز القرية من علوم الهندسة والكيمياء
ومع ذلك ألف تفسير القرآن الكريم في أربعة مجلدات ضخمة . فيالجهل
وبا لضيعة الدين . وهذا كله لجهل الناس باللغة العربية وعدم تمكنهم من
الارتشاف من مناهل الكتاب والسنة ، فتروج عليهم هذه الضلالات ، كما
راجت من قبل ضلالات الغلام القادياني ، عليه لعنة الله الى يوم القيامة .

ومن ثم نرى أن الدواء الناجع لأمراض الأمة الدينية والطريق الأسير للقضاء على تلك الأضاليل والدعابات الكاذبة ، هو نشر اللغة العربية وتعميقها بين جماهير المسلمين وتلقين كل مسلم ومسلمة مبادئ لغة القرآن نرى هذا الرأي ونؤمن به وندعو إليه .

سليمان الندوي المولود ١٣٠٢ هـ :

عودا الى الحديث السابق . ذكرنا أن الحرب ظلت قائمة بين جاحدي الحديث والمسلمين المؤمنين المعتزين بدينهم المتمسكين بسنة نبيهم والفضل في ذلك الجهاد في سبيل نشر معارف السنة النبوية والدفاع عن حظيرة الدين الحق ، يرجع الى علم الهند وعالمها الأكبر الأستاذ المحقق السيد سليمان الندوي صاحب مجلة (معارف) الشهيرة ورئيس جمعية « دار المصنفين » والمشراف على دار العلوم التابعة لندوة العلماء في لكهنؤ (الهند) فهما لا يختلف فيه اثنان أن السيد سليمان الندوي - حرسه الله وأبقاه ذخراً للإسلام والمسلمين - أمام الدفاع الاسلامي وبطله المغوار بلا مرأ . فان مؤلفاته العلمية المستفيضة من عيون الكتاب والسنة تأثيراً بالغاً في تكوين عقائد المسلمين وتقويم أود أفكارهم .

ولو جاز القول بأن دين الله مدين في بزوغ شمسهِ ووضوح محجته للرجل من رجال الاسلام ، لقلنا أنه مدين للسيد سليمان وزملائه حيث دافعوا عن حمى الدين الحق دفاع الأبطال وانتصروا للإسلام في محنته التي أصابته بيد بعض المتعنتين الجاحدين .

ولعمر الحق أنه لولا السيد سليمان ومجلته ومقالاته المتتابعة

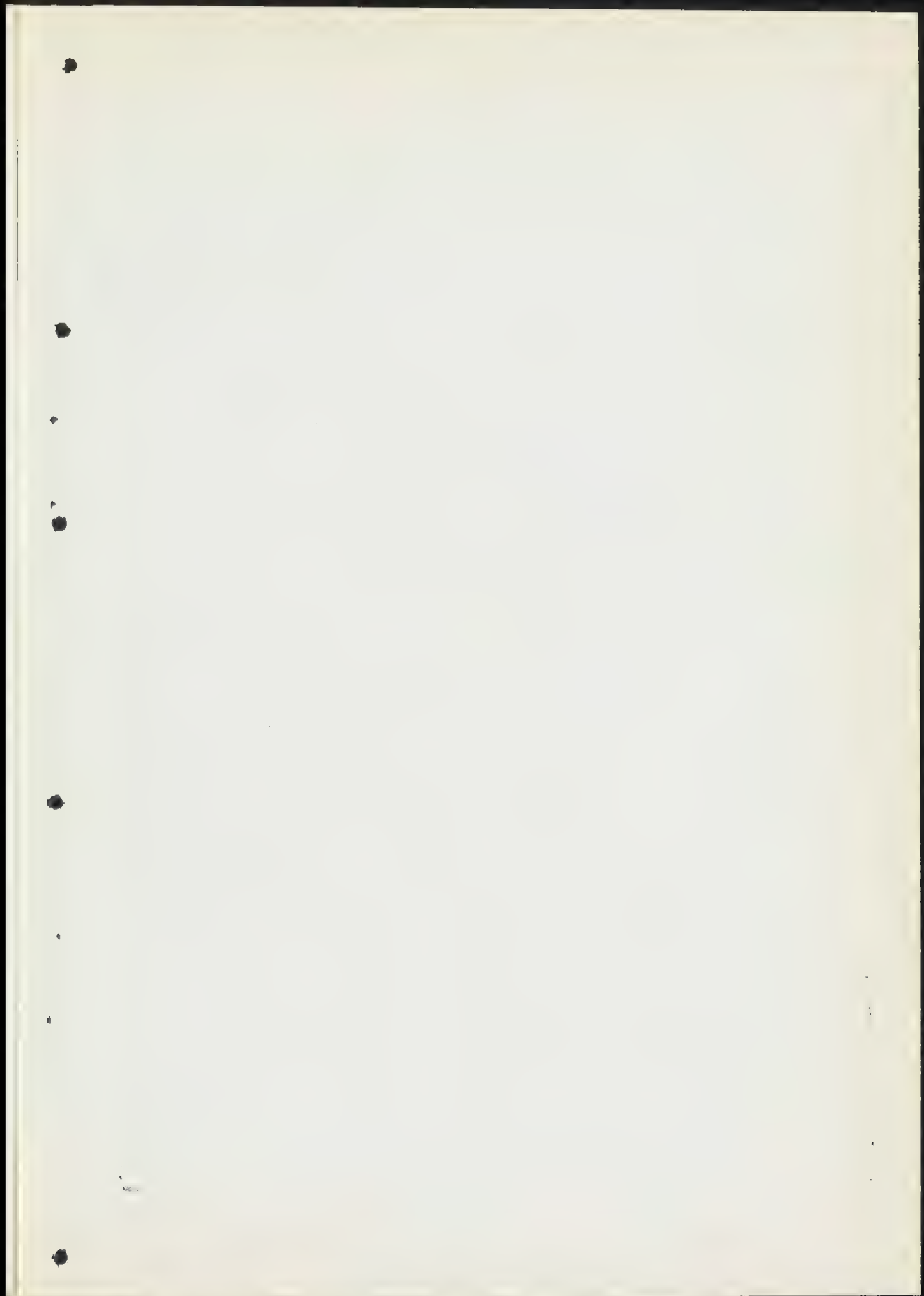
ودفاعه المجيد لانتكست راية الاسلام في ذلك العصر الذي نحن بصدده
تاريخه الآن ، فانه كان يومئذ « الركن الوحيد الذي يأوي اليه العلماء
اذا استعصى عليهم شيء من مهمات المسائل .

ويرجع اليه رواد العلم ويستندون اليه في حل مشكلاتهم وفك
معضلاتهم ؛ والطود الشامخ الذي تنطجه طواغيت الاحاد والزندقة بين
حين وآخر ، فلا يكون مثلهم الا :

كناطح صخرة يوما ليوهنها

فلم يضرها ، وأوهي قرنه الوعل





الفصل التاسع

الإنفلاق الجدي
وتأثيره في الانحطاط الديني والتدهور الخلقي
١٣٤٧ - ١٣٦٦ هـ
١٩٢٩ - ١٩٤٧ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمات الاسباب :

هذا وقد وصلنا في (تاريخ الدعوة) الى العصر الذي نحن فيه والزمن الذي مر ولا يزال يمر أمام أعيننا . فليكن كلامنا في هذا الشأن مفصلاً محيطاً بجميع أطرافه ونواحيه ، حتي يسهل على القاريء العربي استجلاء الحقيقة واستطلاع الامر الواقع . وهناك أمور يجب أن أشير اليها قبل الدخول في صلب الموضوع ، لتتجلى العوامل والاسباب التي أدت الى هذا الانقلاب المدهش في الحال الدينية ، كما شاهدنا في السنين الماضية ولا تزال نشاهدها .

فالذي ينبغي علي ذكره للقاريء أولاً وقبل كل شيء أن الحالة السياسية جعلت تتبدل بعد الثلاثين تبديلاً لم يسبق له نظير في العقود الثلاثة الاولى من هذا القرن .

تبدل المؤتمر الوطني :

ومن أهمها ان المؤتمر الهندي الوطني (Indian National Congress) أخذ يميل الى العصبية الهندكية واحياء القومية الوثنية القديمة وبدأت تصبغ اعمالها بصبغة الديانة البرهمية وشرع زعماء الهنادك يدعون الى تجديد الحضارة الهندية العتيقة البالية وبعث اللغة السنسكريتية من مرقدتها واستبدالها باللغة الهندستانية السهلة المفهومة السائرة . بين القاصي

والداني . وقد تجلت هذه الظاهرة الجديدة في ماجريات المؤتمر الوطني الهندي بعد الثلاثين ، وان كان يحلم بها ويتمنى تحقيقها رجالهم وكتابهم منذ خمسين سنة فصاعداً .

تشاجر المسلمين :

هذه واحدة . والثانية ان زعماء المسلمين بدأوا يتشاجرون في ما بينهم منذ سنة ١٣٤٤ / ١٩٢٥ حينما دخل ابن سعود الحجاز ظافراً وفاتحاً ، فاختلفت الاحزاب عندنا وتقابلت في ما بينها ، هذا يدافع عن ابن سعود وهدمه للمشاهد ، وذلك يذمه وينكر عليه اعتدائه على المقابر والآثار المقدسة . ثم نجحت فتنة أخرى سنة ١٣٤٧ - ١٩٢٨ م - بشأن دستور البلاد وحقوق اهلها في الاصلاحات (Reforms) التي وعدت بتنفيذها الحكومة البريطانية . واتفق ان المؤتمر الهندي الوطني قدم اذ ذاك « تقريراً » (Report) عن الدستور المنشود ، قامت بوضعه لجنة من الوطنيين على رأسهم موثي لال نهرو Moti Lal Nehru والد جواهر لال نهرو ، رئيس وزراء الهند الحالي .

فكان من رأي المغفور له ، زعيم المسلمين الاكبر مولانا محمد علي ومن هذا حذوه من الزعماء ان هذا « التقرير » لا يفي بمطالب المسلمين وفيه من الاجحاف بحقوقهم ، مالا قبل لهم باحتماله . وبازاء ذلك ارتآى مولانا أبو الكلام ومن ترآى برآيه من رجالات المسلمين ان هذا التقرير واف بمطالب الهند الوطنية ، لا فرق فيها بين مسلم وهندي . ومن دواعي الاسف الشديد ان الفريقين وأنصارهما وأتباعهما تبادوا في النزاع

واخترقوا حدود الاعتدال في التشاجر وجاوزوا الحد في الخلاف والشقاق
وبلغوا في التفرق مبلغا ذهب بمهابتهم وأضعف بأسهم وجعلهم مثلاً يضرب
للناس في تفرق الكلمة وتششت الشمل .

جمعية العلماء وتغيير موقفها :

والثالثة أن جمعية علماء الهند التي كان لها ولاعضائها نفوذ وسمعة
في البلاد ومكانة في قلوب الشعب وكانت فروعها منبثة في سائر انحاء
القطر والتف حولها عدد كبير من علماء هذه البلاد من مختلف المذاهب
والاوساط قد حدث تبدل عظيم في سياستها وخطة عملها بعد الثلاثين .
وذلك انها جعلت تؤيد « المؤتمر الهندي الوطني » في برامجه ومنهاج عمله
وتضم صوتها الى صوته في كل مسألة وقضية واخذ العلماء من اعضائها
يساعدون الوطنيين من الهنادك ويشاركونهم ويعاضدونهم في حركاتهم
السياسية .

ومن سوء الحظ أنه كلما ازداد المسلمون نفوراً وبعداً عن « المؤتمر
الهندي الوطني » ، ازدادت جمعية العلماء اتصالاً به وانضماماً الى صفوفه .
فكان من جراء ذلك ان معظم صحف المسلمين أخذت تندد بالعلماء وتشن
الغارة على جمعيتهم وتنسب اليهم أنواعاً من المطاعن والأقاويل ، وكذلك
شرع زعماء المسلمين من المقاومين للمؤتمر الهندي الوطني وسياسته يشدون
الكرة على العلماء وجمعيتهم في خطبهم وتصريحاتهم وينكرون عليهم
معاونتهم للمؤتمر الوطني الهندي وتعاونهم مع الهنادك . فأصبحت النتيجة
ان العلماء فقدوا نفوذهم بين الجماهير ولم تبق للدين وحملته مهابة في قلوب

عامة الشعب وتطلع المتفرينجون الى الزعامة وقيادة الشعب المسكين .

المتفرينجون

والرابعة أنه لما تقلص نفوذ العلماء واضمحلت تأثيرهم في نفوس الامة انتهز المتفرينجون الفرصة وبرزوا الى الميدان ، حاملين لواء الزعامة ، يقودون الشعب الى الكفاح ومقاومة المؤتمر الوطني الهندي بالغض من كرامة العلماء وتشويه سمعتهم ، وتقننوا في ذلك تقنناً وأتوا في ذلك من الخزيات المبكيات بما يندى له جبين المروءة ويحمر له وجه البشرية . لكنها كانت فتنة عامة استولت على البلاد وذهبت في تيارها الجارف بالبقية الباقية من أخلاق الامة .

حركة مسلمة قوية

والخامسة أنه لما اشتد تعصب الهنادك على المسلمين ، وازداد المؤتمر الوطني الهندي عتواً واستكباراً واجحافاً بحقوق المسلمين ، واعراضاً عن قبول مطالبهم السياسية المعتدلة ، ولاسيما بعد ما منحت البلاد شبه استقلال داخلي في المقاطعات - سنة ١٩٣٧ م / ١٣٥٦ هـ - وقام زعيمهم الأكبر غاندي بحركة عنيفة للقضاء على اللغة .

الاردية^(١) الهندستانية - في سنة ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م وما بعدها -

(١) وكان من أقوال غاندي في هذا الشأن : « ان اللغة الاردية تكتب بخط القرآن ، فعلى المسلمين انفسهم ان يحافظوا عليها » . مع انه يعرف الجميع ان اللغة الاردية ما جاءت من بلاد العرب ، وانما نبئت وبسقت وآتت أكلها في تربة الهند نفسها ، كاللغات الهندية الاخرى ، اللهم الا أن يقال : ان فيها من كلمات العربية والفارسية -

لما كان الأمر كذلك وهاج هياج المسلمين واشتد نفورهم من الهنادك واستقال كثير من رجالهم من المؤتمر الوطني الهندي . قامت حركة قومية بين المسلمين ، مصادمة « للمؤتمر الوطني الهندي » ومقاومة لسياسته الهند كية ، المعادية لمصالحهم ومطالبهم . والجمعية التي قامت بهذه الحركة ، حركة المقاومة لمزاعم الهنادك والدفاع عن مطالب المسلمين ، هي جمعية الرابطة المسلمة .

(Muslim League) ، والرجل العصامي الذي نهض لقيادتهم وحمل لواء الدفاع عن القومية المسلمة ومطالب المسلمين السياسية ، هو المحامي الشهير والسياسي المحنك والقانوني البارع ، محمد علي جينا ، الذي

مايفوق ٥٠ ٪ ، ولكنه امر طبيعي بعد ما دخل المسلمون الهند ولم يحكموها من وراء البحار كما فعلت الانكليز ، بل سكنوها وعمروها ثمانية قرون وخدموا علومها ولغاتها وآدابها وأضافوا الى جمالها وزادوها بهاءاً على بهاء . وهذه منة في عنق الهند ، لو كان في قلوبهم شيء من الشرف لما انكروها ، بل ذكروها بالخير والشكر . فالحق ان مجرد وجود الكليات للعربية والفارسية في الاردية لا يجعلها لغة أجنبية . وكذلك الخط الاردى لا يصبح خطأ ممقوتاً مبغوضاً بمجرد كونه يماثل الخط العربي او الفارسي . هذا ، اذا نظروا الى المسألة بعين الانصاف أما اتعصب الممقوت والقومية الضيقة الجغرافية ، فلا تعرف الحق ولا تهتدي الى الصواب الا قليلا . وهام أتباع غاندى اليوم يكادون يقضون على اللغة الاردية في البلاد الهندية ويسدون سبيل الرقي والانتشار في وجهها بكل طريق مشروع او غير مشروع . الا اننا جازمون بأن لغة حية نامية لا يمكن وأداها بهذه السهولة . وسيطم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون .

انتخب رئيساً للرابطة المسلمة سنة ١٩٣٦ م فهذه هي الاسباب المهمة والعوامل البدائية التي أفضت الى ذلك الانحطاط الديني الخلقي الذي بدت آثاره بعد الثلاثين ، وما زال ينمو ويكبر تحت تأثير تلك العوامل ويزداد قوة واتساعاً من جراء تلك الاسباب حتى أصبح خطراً على الدين والاخلاق . وما كان هذا الانحطاط الديني وذلك التدهور الخلقي اللذين أشرنا الى أسبابهما في ماتقدم ، منحصرين في اقامة الشعائر الظاهرة والشعور وفشو التبرج والخلاعة ، بل الامر ان هذا الانحطاط في الفكرة الدينية والعقائد ، وذلك التبدل المشاهد في المقاييس الادبية والقيم الخلقية ، كانا أعظم أثراً وأبعد مدى وأقوى نفوذاً . وهذه هي الطامة الكبرى فما أوتيت أمة من قبل فكرتها وماغزيت جماعة في عقيدتها ومعاييرها الخلقية والادبية ، الا وكان فيها هلاكها وتبائها .

هذا ، وهانحن مفضون اليك بشيء من التفصيل بما نريد بيانه من هذه القضية وفروعها ومن تلك الافكار الزائفة وأسباب نشوئها ، ليتضح الأمر ويعرف الكل مدى تأثير هذا الانقلاب والتبدل في حياة الامة وأفكارها ومعتقداتها ومقاييسها الخلقية والادبية .

القومية المسلمة والاسلام الجغرافي

وقد عرفت آنفاً ان المسلمين قاموا بحركة سياسية عنيفة مصادمة للمؤتمر الوطني الهندي ومقاومة لسياستها الهندكية المتطرفة .

وهذه الحركة ، وان أخذت في الظهور والاتساع بعد الثلاثين ، ما أتيسح لها الرقي والازدهار الا بعد سنة ١٩٣٦/١٣٥٥ حينما تولى زعامتها

القائد محمد علي جينا . ومن سوء الحظ ان القائد محمد علي جينا ، على
تضله من الدستور والقانون العصريين وعلو كعبه في الدبلوماسية الغربية
وحذقه في السياستين الهندية والانكليزية ما كان له سابق عهد بمعرفة
الاسلام وحقيقته ومزاياه ، ولم يكن له علم بما فيه من نظم للحياة شاملة
وبركات للبشرية عميقة جامعة .

وليس الذنب ذنبه ، وانما التبعة على المهد الذي تربى فيه وترعرع
والبيئة التي نشأ فيها وبلغ أشده والجو الذي تدم فيه هواء العلم والادب
فقد نشأ نشأة أفرنجية خالصة بين طائفة من الاسماعيلية التي لاصلة لها
بجمهور المسلمين ولا تجمع بينها وبين جمهرة مسلمي الهند رابطة غير اسم
« الاسلام » الذي يتبرك به الجميع ولا يعرفون ما يدعوا اليه من عقيدة
صافية نقية ونظام للحياة شامل .

وكذلك الذين لبوا دعوته وانضوا تحت لرائه وتبعوا معاله
في مقاومة المؤتمر الهندي الوطني ومحاربة خطته العوجاء ، كانوا من الذين
غذوا بلبان الثقافة الغربية وتخرجوا في الكليات العصرية ونشأوا نشأة
بعيدة عن مراکز الدين والعلم . فكل ما قام به القائد محمد علي جينا
وأتباعه المتحمسون في سبيل تأييد قضيتهم وتقوية مطالبهم من الحركات
والمظاهرات وما أقاموه من الحفلات والمؤتمرات ، جاءت على غرار الجمعيات
السياسية العصرية . منتهجة خطتها ، مقتفية اثرها ، لا تجد عليها مسحة من
الدين او الطابع الخلقي الاسلامي الذي يميزها عن غيرها من خصلات غير
المسلمين . وكذلك الذين أقيمت إليهم مقاليد الزعامة في طول البلاد

وعرضها وتولوا الدفاع عن حقوق المسلمين في الأقاليم والقرى ، كانوا على غرار ساداتهم وكبرائهم في البعد عن الدين وتعاطي المنكر وارتكاب الفحشاء .

وكذلك نرى حفلاتهم ومؤتمراتهم مكتظة بالنساء الساخرات المتبرجات ، يتقدمن الرجال ويشاركنهم في عالم يخلقهن الله لأجله .
أما الذين يحافظون على الصلوات منهم ويؤدون الواجبات الشرعية ، فعددهم نزر قليل جداً .

هذا من الناحية العلمية . أما صنيعهم من الناحية الفكرية ، فقد نبتت فيهم فكرة القومية المتطرفة المسماة مناقضة للقومية الهندية العالية .

وبيان ذلك أنه نشأ فيهم باديء ذي بدء الجنوح الى الاستمساك بكل ما وجدوا عليه آباءهم من الثقافة والآداب شأن الهنادك في آباءهم وتمجيدهم لتراث أسلافهم وبدأ فيهم الميل الى الاعتزاز بماثر أسلافهم ومن سبقهم من الملوك والأمراء والاحتجاج بما جاؤوا به من الأعمال في حقول الأدب والعمران والثقافة . ثم تطرقوا بذلك الى تمجيد ما جاء به أسلافهم من مختلف الأعمال ، ولو كانت منكورة بعيدة عن محجة الشريعة البيضاء ، ناكبة عن السنة المحمدية الناصعة .

وأدهى من ذلك وأمر أن عامة أتباع القائد محمد علي جينا وجمهرة المنضوين تحت لوائه جعلوا بقدسون أعماله وأعمال زملائه من كبار زعماء الرابطة المسلمة ويختلفون أعذاراً واهية وحيلاً سخيفة لما

يتقترفونه من المنكرات من عدم المحافظة على الصلوات وتعاطي الخمر
وتشجيع النساء على السفور والتبرج وغيرها مما يضيق سرده
نطاق المقام .

فأخلاق الرابطة المسلمة وزعماءها كانوا من أكبر من ساعد
في ترويض فكرة القومية المسلمة وتمجيد أعمال ملوك المسلمين وقوادهم
وزعمائهم - ولو كانت منحرفة عن جادة الحق متنكبة الصراط السوي -
وكأنني بهم التبس عليهم الأمر ، بأنهم لم يفرقوا بين الاسلام والمسلم ، ولم
يدركوا - أو لم يريدوا ان يدركوا - ما بينهما من فرق عظيم وشقة شاسعة
فان الاسلام دين شامل جامع كافل لسعادتي الدارين ؛ جاء بمجموعة من
المبادئ والعقائد والعبادات والقوانين للعقود والمعاملات ونظام للحياة
ودستور للملك والحكم . وحدد لكل واحد منها حدوداً معينة وبين معالم
الحلال والحرام لكل من يريد ان يدين به ويدخل في كنفه .

فالمسلم ، هو الذي آمن بتلك المبادئ والعقائد وعمل بتلك القوانين
والتزم تلك الحدود وخشي الله في السر والعلانية ، راجياً المثوبة
في الدار الآخرة .

اما الذي ولد من أب وأم مسلمين وتسمى بأسمائهم ثم اقتترف
ما أراد ان يقتترف من الاعمال المنكرة واضار ماشاء وشاءت أهواؤه
الجامحة من المبادئ الهدامة والنظريات الزائفة الزالفة ، فليس من الاسلام
في قبيل ولادبير ، وان كان اسمه مكتوباً فوق الجميع في سجل الاحصاء
الرسمي . وذلك بما لامرأ فيه ولا مكابرة .

وهذه هي الغلطة الكبرى - أي عدم التفطن الى ما بين الاسلام والمسلم من فرق عظيم - التي أدت بزعماء الرابطة المسلمة ان يحشروا تحت لوائهم كل من اتسم بسمه المسلم وأدى اكتاب^(١) الرابطة ووافقهم على مطالبهم بالاستقلال ومحاربة المؤتمر الوطني الهندي ، من غير نظر الى عقائدهم وخلقهم وطبائعهم واستقامة أحوالهم ومعاملتهم للناس . فكان من نتائجها ان انضوى تحت لواء الرابطة كل غث وسمين من أنساب الاستعمار وأعوان الشيوعية وأنصار الكمالين ودعاة القومية المتطرفة والوطنية الجغرافية والاسلام « الجغرافي » بمن اتسم بسمه المسلمين وتسمى بأسمائهم . والظاهر ان مثل هذه المجموعة المؤلفة من شتى الاهواء والاغراض لا يمكن ان تبقى متساندة متراصة ، الا حين إقامة المظاهرات والحفلات والقيام بالحركات والثورات . وقد حدث كذلك فعلاً ، فانهم ظلوا مستمسكين بمبادئ الرابطة محاربين للمؤتمر الوطني الهندي وسياسته العوجاء سنين عديدة حتى نجحوا في مهمتهم . وما ان تبوؤوا مناصب الحكم وتولوا أمر البلاد بعد استقلالها وانفصالها عن الهند المشتركة ، انكشفت عوراتهم وبدت سياستهم وتجلت للعيان عوامل الضعف والوهن الكامنة في نفوس الصائغين بحركة الرابطة ، المنضمين الى صفوفها .

ولولا ماتوخيناه في هذا المقام من الاقتصار على الكلام عن تأثير هذه الحركة في مجرى الفكر الاسلامي ، لفصلنا القول في سيايات أعمالهم وكشفنا النقاب عن سوءاتهم . فكما قلنا ان مثل هذه المجموعة المحتشدة

(١) وهو آنتان في السنة فقط أي مايعادل قرشاً مصرياً .

من كل رطب ويابس لا يمكن ان تظل متماسكة متعاضة الى مدى بعيد
كذلك مما لا مجال فيه للشك ان مثل هذه الكتلة المشتملة على حملة الافكار
الزائفة كالشيوعية والنزعات الواهية الحاطة كالقومية الجغرافية والنزعات
الباطلة كالكمالية المتفرنجة ، لاتأتي باصلاح خلقي ولا يمكن ان تكون نواة
صالحة لانقلاب اسلامي شامل . والعيان لا يحتاج الى البيان . وقد شاهدنا
هذه الكتلة المجتمعة من شتى العناصر والاهواء ، وقد تفرقت شيعاً بعد
الاستقلال ولم يبق بينها جامع فكري . فمنهم من يدعو الى الشيوعية علناً
ومنهم من يأخذ بناصر الممولين (Cohritaerito) ، ومنهم من يدعو
بدعاية الاسلام من فوق المنابر وفي جلسات البرلمان ، واذا خلا الى
أصدقائه وخلانه ، تعاطى المنكر في الخلوة والنادي واقترب من المآثم
والخزيات ما يمجج السمع ويأباه الذوق ، به الشريعة والدين .

ومن سيآت هذه القومية المسلمة او « الاسلام الجغرافي » -
حسب المصطلح الشائع في البلدان العربية - أنه نجحت بين الشيبة
المنضوية تحت لواء الرابطة المسلمة ، نزعة الكمالية ، نزعة التفرنج
والاحاد والزندقة .

والذي غذى هذه النزعة الحبيثة ورواها هو اتفاق زعماء الرابطة
المسلمة واتحاد كلمة الصحف المنتسبة اليهم على الطعن في العلماء والزراية على
حملة الدين والسخرية من شعائر الاسلام وعدم الاكتراث لأوامر
الشرع ونواهيه ولا تزال هذه النزعة باقية آثارها في شريحة قليلة
من الشبان .

القومية الهندية المشتركة

وبازاء الدعوة الى هذه القومية المسلمة - او الاسلام الجغرافي - وحركة الرابطة بانفصال المسلمين عن المؤتمر الوطني الهندي ومقاطعته ، كانت الحركة الوطنية الهندية القومية التي ظهرت بواورها في أواخر القصر السالف تحت لواء المؤتمر الوطني . وكان لهذه الحركة أنصار ودعاة بين المسلمين منذ أول أمرها . وكان عددهم يزداد حيناً ويتضاءل حيناً آخر ، وذلك حسب ما يظهر من التبدل والتحول في معاملة زعماء الهنادك المسلمين ومطالبهم السياسية وتودد أو ائلك الى هؤلاء . وبقي الامر على ذلك بين ارتفاع وانخفاض وصعود وهبوط الى ان وضعت الحرب العالمية الاولى أوزارها ونكثت الانكايذ بوعودهم الخلابه وقامت على أثرها حر كتا الخلافة والاستقلال القويتان الصارمتان اللتان زلزلتا عروش بريطانية وحليفاتها .

فاشترك المسلمون في المؤتمر الوطني الهندي اشتراكاً تاماً وأخذوا بنصيبهم في تدبير شؤونهم وتنظيم صفوفهم ، حتى أصبحت لهم يد نافذة وكلمة مسبوقة في برامج المؤتمر الوطني ووضع خططه ومناهجه وتسيير دفة شؤونهم . واستمرت الحال على ذلك الى سنة ٢٣٤٨ / ١٩٢٩ حتى انفضات جماعة عظيمة من المسلمين وكبار زعمائهم عن المؤتمر الوطني ، بعد ما قدم « تقريره » المشؤوم - عن مطالب البلاد السياسية وهطمع آمالها - الذي ما أنصف المسلمين ونجسهم حقوقهم السياسية وهطمع آمالهم المدنية المشروعة ، كما سبقت الإشارة اليه . ثم مازال زعماء المسلمين يستقبلون من

مناصبه وينفصلون عنه ، واحداً إثر آخر ، حتى لم يبق فيه من رجالات المسلمين وزعمائهم المعدودين ، الا أبو الكلام وشرذمة من أتباعه وأعضاء جمعية العلماء الشهيرة . ومن هنا بدأت المشادة وحدثت المناجزة بين الفريقين . فريق من العلماء والوطنيين يدعون الى القومية الهندية الوطنية المشتركة معارضة للحكومة البريطانية ، يشرف عليهم ويساعدون المؤتمر الوطني بوسائله وأدوات الدعاية الواسعة بيده ، كما بدأ فريق من زعماء المسلمين - تحت زعامة القائد محمد علي جينا - يدعون الى القومية المسلمة والانفصال عن الهنادك ، كما تقدم .

وكان قول هؤلاء في ذلك « ان المسلمين أمة مستقلة بأنفسهم ، وأنه لا يجمع الهنادك وإياهم شيء مما يمكن ان يعد من مقومات القومية ومشخصاتها ، وأن قضية الهند ، ليست بقضية أمة واحدة ، وإنما هي قضية امتين مستقلتين كل واحدة منهما تمتاز عن الأخرى بميزاتها وعوائدها الخاصة بها » . اما الذين كانوا من أنصار المؤتمر الوطني والمشاركين إياه في برامجه ، المساعدين له في السياسة الوطنية ، فكانت دعوتهم الى القومية الهندية الوطنية ، وحجتهم في ذلك « ان الهنود أمة واحدة لا فرق بين مسلم منهم وهندي في اللغة والمعيشة وأدوات الأكل والشرب » وان المسلم القاطن في أقصى (بنغال) أقرب الى جاره الهندي وأحسن به رحماً منه الى المسلم القاطن في بنجاب ، او (أفغانستان) ، وان الدين لا أثر له في تكوين القوميات في هذا العصر ، وأنه شيء ذاتي بين العبد وربّه ، ولا ناقة له ولا جمل في السياسة العملية » .

وهذه الدعوة وأنصارها أيضاً ما كانوا أحسن حالاً وأمتن خلقاً من دعاة القومية المسلمة والاسلام الجغرافي . اما العلماء الذين حملوا لواء هذه الدعوة وحاربوا الرابطة المسلمة محاربة شديدة ، فانهم ، وان كانوا بأنفسهم متدينين متمسكين بآداب الدين أشد التمسك ، شأن مشايخ الدين والعلماء في بلادنا ، الا ان أكثر الذين شاركوهم وتعاونوا معهم في الدعوة الى المؤتمر الوطني ومحاربة الرابطة المسلمة ، كانوا من أشد الناس عداوة للاسلام وأضمرهم شراً المدين المبين في هذه الديار .

ومنهم من لا يؤمن بالله ورسوله أصلاً ، ومنهم من آمن بمبادئ الشيوعية وكفر بالله ورسوله واليوم الآخر . ومنهم من يتظاهر بالاسلام والمحافظة على شعائره ، وقلبه غير مطمئن بالايمان وقد استئثس من مستقبل الاسلام وعلو كلمته في هذه الدنيا .

ومنهم من يميل بطبعه الى دين جديد مزوج مشتمل على شيء من تعاليم الاسلام وبعض تقاليد البراهمة ، مفرغ في قالب وطني خالص ، شأن الملك المأفون اكبر ، الذي تقدم لنا الكلام في ضلالاته وأباطيله . فهذا ما كان عليه أنصار المؤتمر الوطني ودعائته من دين وخلق . وما ظنك بمجموعة من الناس مشتملة على كل رطب ويابس من نفايات القوم . هل يرجى منها ان تعود على الاسلام والمسلمين بخير في العاجل او الآجل ؟ كلا !! ليس « الاسلام » بالعبوة يلعب بها كل ما كر او غادر ويتصرف فيها حسب أهوائه ويستخدمها لارضاء شهواته . إنما هو الدين الشامل الجامع المرضي عند الله السكافل لسعادتي الدنيا والآخرة ، وله نظم وقوانين

ومباديء وأصول ، من آمن بها عن رضى وعمل بها واستمسك بعروتها
الوثقى ، فهو مسلم عند الله ورسوله .

أما الذي يتسمى بأسماء المسلمين ويتظاهر بالاسلام ثم يفصم عروته
ويدين بما يشاء من الافكار والنزعات ويعمل بما تأمر به نفسه وشهواته ،
فليس من الاسلام في غير ولا نكير .

وجملة القول ان دعاة الوطنية الهندية المشتركة من بين المسلمين
ما كانوا أحسن حالاً من دعاة القومية والاسلام الجغرافي ، بل كانت
أوائك شراً من هؤلاء وأكثر خطراً على الاسلام وأهله . ومن سوء حظ
المسلمين . وما يذوب له القلب كمدأ وحزناً ان علماءنا من أعضاء جمعية
العلماء والقائمين بأمرها ، مازالوا متشبثين بأذيال المؤتمر الوطني ، متعلقين
بأهدابه ، خلافاً لجمهور الشعب وأولى الرأي منهم . وهذه هي الطامة
الكبرى التي أصيب بها الاسلام في هذه البلاد في العشرين سنة الماضية ،
وكان من نتائجها السيئة وعواقبها الوخيمة ، زوال مهابة العلماء وسقوط
منزلتهم في عيون العامة وهو انهم على الشبان المتفرنجين وازدياد السخرية
من الدين وشعائره كما ذكرنا مراراً ، لأهميته وخطورة شأنه وفدح مصاب
الامة به . ولا حول ولا قوة الا بالله .

والعجب كل العجب بين جمادي ورجب أننا كلما قلنا - في
السنوات العشر الماضية - لآخواننا من أعضاء جمعية العلماء ان يكفوا
عن معاضدتهم المؤتمر الوطني ويقوموا بواجب الدعوة الدينية الحقيقية
ويشدوا أزرنا في محاربة دعاة « الاسلام الجغرافي » وأعوان الكمالية

والتفرنج ، أجبوا قائلين : هانحن نحارب الاستعمار أولاً للحصول على
الاستقلال . واما القيام بواجب الدعوة الى إحياء الاسلام ورفع كلمة الله .
فسنقوم به بعد ذلك . كبرت كلمة كانت تخرج من أفواههم ، وبشس
ماسوات لهم أنفسهم وزينت لهم عقولهم . وهانحن أولاء نذوق اليوم وبال
مأعمالنا والامة الاسلامية الهندية بأسرها تندب حظها وتبكي لسوء حالها ،
وعلماءنا « المساكين » لا يزالون متشبثين بأذيال المؤتمر الوطني ، يرجون من
زعمائنا المتغطرسين الجائرين العدل والنصفه ، وهيات ان ينالوا بفيتهم .

نظرة في كلنا القوميتين

هذا ، وصفوة ماسردنا في ماتقدم من حديث بوادر الانقلاب
الجديد ونسبائه وعوامله ، أنه نبتت بين مسلمي الهند بعد الثلاثين من
السنة الميلادية ، فكرتان : فكرة القومية المسلمة والاسلام الجغرافي ،
تريد الانفصال عن الهنادك وتأسيس مملكة مسلمة قومية في جزء من
بلاد الهند ، ولاناخذ على دعاة هذه الفكرة الا ما نأخذ على سائر دعاة
الوطنية الجغرافية او القومية النسلية والعنصرية ، لأن الميزان الوحيد الذي
نزن به الأشياء ، هو ميزان الاسلام والدين الحق ، لا غير . وبما لاختلاف
فيه ان الدين الحق لا يعرف للقومية العنصرية او الوطنية الجغرافية معنى .
ولما هو عبارة عن مبادئ وأصول محكمة ومجموعة من العقائد والعبادات
ونظم الملك ، مستبينة واضحة . فمن أراد ان يكون مسلماً ، فعليه ان يؤمن
بتلك المبادئ ويعمل حسب مقتضاها ويمجد ويجهد في تكوين البيئة التي
يجري فيها ذلك النظام العادل وإيجاد الجو الذي تنفذ فيه تلك القوانين

السليمة المعتدلة .

أما التسمي بأسماء المسلمين وادعاء الاسلام في كل مكان ثم العمل بما يناقضه ويأتي بنيانه من القواعد ، فليس من الاسلام في شيء . وإنما هو سبيل الذين يخادعون الله ورسوله والمؤمنين وما يشعرون أن الدعايات الكاذبة لا يدوم أثرها وأنه مهما استطال ليل الدعاوي المزخرفة فلا بد أن يعقبه صبح الحقيقة والصواب ، وأنها مهما تلبدت الحقيقة بغيوم الأحاديث الكاذبة ، فانها تنكشف وتتجلى في يوم من الايام ، لاحالة .

والفكرة الثانية ، فكرة القومية الهندية الوطنية الداعية الى إدماج المسلمين وثقافتهم ونظمهم الاجتماعية والسياسية في ثقافة الهنادك وآدابهم ونظمهم المستقاة من الوثنية القديمة .

ومن الواضح البين الذي لاخفاء فيه أن هذه الفكرة ، فكرة لجوء المسلمين الى كنف الهنادك والمؤتمر الوطني الهندي وانضوائهم تحت لوائه واصطبائهم بصبغة الثقافة الهندية البرهمية كانت أشد ضراوة وأفدح خطراً على الاسلام والمسلمين من الفكرة الاولى ، فكرة القومية المسلمة « و الاسلام الجغرافي » .

فالحلصة ان المسلمين في الهند بعد الثلاثين سنة ١٣٤٩ هـ وما بعدها - أصبحوا بين نارين : نار الوطنية المشتركة والقومية الهندية الجارفة . ونار القومية المسلمة والاسلام الجغرافي ، فمنهم من آثر الأولى واصطلى بلظاها ومنهم من اختار الثانية - وهم الأغلبية الساحقة - وزاد

تلك النار المتأججة اضطراراً ولهيئاً . ولا يخفي على القاريء اللبيب
المستبصر المطلع على تعاليم الاسلام ، العارف بمبادئه الراسخة وأصوله
المحكمه ما في كلا الأمرين وكلتا الفكرتين من خطر على الدين الحق
ومستقبله في هذه الديار .

وقد تقدم لنا الكلام في ذلك بما يغنيننا عن إعادته في هذا المقام .



الفصل العاشر

دعوة إسلامية خالصة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - دعوة أخرى

ومن هنا ، وفي هاتيك الاحوال ، وفي تلك الغضون المخرجة ، ظهرت دعوة إسلامية خالصة ، بريئة من أرجاس النزعات الوطنية والنعرات الاقليمية طاهرة من أدناس الميول العنصرية ومنازع التفرنج والاباحية ، دعوة دينية صادقة ، متفجرة من ينبوع الكتاب والسنة ، مستقاة من سيرة النبي (ﷺ) وأصحابه (رضي الله عنهم ورضوا عنه) ، دعوة الرجوع الى كنف الدين المبين واللجوء اليه في كل ما يعرض للمرء من المسائل والمشاكل في مختلف نواحي الحياة وشعبها .

ظهرت هذه الدعوة الى اقامة الدين وتجديد مدارس من معالم الدين الصحيح والقضاء على ماتسرب الى فكرة الاسلام من خرافات الشرق وأوهام الغرب واستئصال ما ابتدعه المسلمون من طرق معوجة ومناهج زائفة من تلقاء أنفسهم ، خلال القرون السالفة ، قرون الانحطاط والجمود والتقليد الأعمى في العالم الاسلامي - ظهرت هذه الدعوة بعد الثلاثين بقليل ، حينما بدأت حركتا القومية المسلمة والوطنية الهندية المشتركة تتنازعان وتتشاجران ، ويكاد المسلم المخلص يكون في حيرة من أمره : ماذا يفعل ، والى أي الهاويتين يتدحرج ؟ فجاءت هذه الدعوة تخرجهم من حيرتهم وتبشرهم بنور من الهداية ودعوة الحق وتثير لهم الحطة

الواضحة والطريق المستبين للجهاد والكفاح .

فأول ما بدأ القائلون بها ، تصحيح الفكرة وتبيين حقيقة الدين وإزالة ما لحق بقصيدة التوحيد النزيم وفكرة الاسلام النقية من أدران الزيف والجمود . وذلك ببيان معنى الاسلام الحقيقي وغايته وأهدافه وما يشتمل عليه من عقيدة محكمة ومبادئ ثابتة راسخة ونظم للملك وال عمران والاجتماع بينة واضحة . فان مرآة الاسلام الصافية قد اتسخت في القرون الأخيرة بأصداء النظريات الباطلة والافكار العقيمة الجامدة ، كما لا يخفى على القاري ، اللبيب المستبصر .

٢ - الاسلام ودعوته

فالاسلام - كما يفهم من كتاب الله وسنة نبيه ، وكما بينه بوجه خاص القائلون بهذه الدعوة في مؤلفاتهم وصحفهم ومجلاتهم - هو الدين الذي لا يتقبل الله ولا يرضى من عباده ديناً سواه [ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ٣ : ٨٥٤] . والدين هو المنهاج الوحيد الحقيقي الصالح للحياة البشرية والطراز المخصوص للتفكير والعمل في هذه الحياة الدنيا . وزد على صالح انه منهاج عملي عام جامع ، محيط بالحياة البشرية ، بجميع نواحيها ، الفردية منها والجماعية ، ولا يختص بقطر دون قطر أو زمن دون زمن أو أمة دون أمة .

فالاسلام ، كما يفهم من قوله تعالى : إن الدين عند الله الاسلام [١٩ : ٣] ، هو المنهاج الوحيد الصحيح المرضي عند الله في هذه الحياة الدنيا ، الكافل للحياة البشرية جمعاء ، المحيط بها في كل عصر وفي كل

زمان . وما هو ، كما يزعم بعض المنخدعين بترهات الغرب وأباطيله ، بعبارة عن علاقة فردية أو ذاتية بين العبد وربّه ، ولا صلة له بنظم الملك والعمران البتّة . وكذلك ليس الاسلام ، كالبودية والنصرانية وغيرها من الديانات بمجموعة من شعائر معينة وطقوس معلومة ، يؤديها العبد بينه وبين ربّه في جزء محدود من أوقاته ، ثم يكون حراً طليقاً في معاملاته وشؤون حياته يتصرف فيها كيف يشاء . بل الحق أنه نظام الحياة البشرية بأسرها الفردية منها والجماعية ، وأنه يدعو البشر قاطبة الى التزام مثل الحياة العليا ويهيب بهم على اختلاف منازعهم ومشاربهم إلى اتباع الطريق الاقوم وينير لهم الطريقة المثلى في كل فرع من فروع الحياة وشعبة من شعبها ، من الشؤون الفردية والعائلية إلى المسائل السياسية والمدنية ومشاكل الحرب ومؤتمرات الصلح العالمية .

فهذه هي فكرة الاسلام النقية الخالصة ، وهذا هو معنى الدين الحقيقي . وما هو من قبيل الفكرة المفكرة أو العقيدة الفارغة . وإنما هو منهاج عملي جاء به محمد بن عبد الله ، الرسول النبي الامي ، ﷺ ، وأمر الله عباده جميعاً أن يتبعوه وينفذوا ما يشتمل عليه من الخطط البينة والأساليب الواضحة المستنيرة .

وهذه هي العبودية التي لم يخلق البشر إلا لأجلها ، وهذا هو المراد من واجب إقامة الدين التي أمر الله بها أنبياءه ثم المؤمنين جميعاً ، حيث يقول ، عز من قائل ، وهو أصدق القائلين : - شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصىنا به إبراهيم وموسى

وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه [١٣:٤٢] .

فقد تبين لك ما تقدم ما يدعو إليه الاسلام من عقيدة سامية ونظم للحياة جامعة . وما هي رسالته الحقيقية التي يريد أن يبشها في الارض ويعمم خيراتها في جميع أنحاء المعمورة . ولا جرم أن الامة الاسلامية ما أخرجت ^(١) للناس إلا لتبليغ هذه الرسالة ونشر تلك العقيدة والنظم بين العالمين ؛ والتاريخ يشهد والآثار الحية الخالدة تنطق بأنها قامت بواجبها خير قيام وأدتها احسن تأدية في أول أمرها ، في عهد السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، ولكنه بما يزعم الفؤاد ويملأ القلب حزناً وكمداً أن الامة قد غفلت عن هذه الدعوة في القرون المتأخرة ، ولا تزال غافلة عنها ، منهاوئة في شأنها ، مقصورة في جنب تلك الفريضة الخطيرة التي ألقيت على كواهلها . فما افقر الامة وما أحوجها إلى حركة اسلامية خالصة تقوم بالدعوة من جديد وتستأنف السير إلى الغاية المنشودة بمجد وثبات ، تشهد شهادة الحق بأقوالها وأعمالها ، وتبين للناس دين الله الخالص وما فيه من خير الدنيا والآخرة وتعرض عليهم نظامه العالمي الشامل ، الكافل للسعادتين الدنيوية والاخروية والضامن للرفاهيتين : العاجلة والآجلة .

وذلك كله بحجج بينة وبراهين ساطعة وأساليب جديدة وطرق مؤثرة جسيمة ، وفي أدراء القلوب ناجعة ، توافق عقول الناس وأفكارهم

(١) إشارة إلى قوله تعالى : [٣ : كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله] .

في هذا الزمان وتلائم طبائع الرجال وأذواقهم في هذا العصر الذي تغيرت فيه الأذواق وتبدلت الأوضاع .

١ - المطالب الثلاثة :

أ - الاول ،

فاذا أردنا عرض هذه الدعوة ، دعوة الدين والحق والاسلام الخالص واجمال غايتها واهدافها في كلمات قليلة ، يمكننا ان نقسمها الى ثلاثة مطالب مهمة ونحدددها في ثلاثة بنود أساسية وهالك بيانها :

(١) دعوتنا للبشر كافة والمسلمين خاصة ان يعبدوا الله وحده ولا يشركوا به شيئاً ولا يتخذوا إلهاً ولا رباً غيره .

(٢) ودعوتنا لكل من اظهر الرضا بالاسلام ديناً أن يخلصوا دينهم لله ويزكوا أنفسهم من شوائب النفاق واعمالهم من التناقض .

(٣) ودعوتنا لجميع اهل الارض ان يحدثوا انقلاباً عاماً في اصول الحكم الحاضر الذي استبد به الطواغيت والفجرة الذين ملأوا الارض فساداً ، وان ينتزعوا هذه الامامة الفكرية والعملية من ايديهم ، حتى يأخذها رجال يؤمنون بالله وباليوم الآخر ويدينون دين الحق ولا يريدون علواً في الارض ولا فساداً .

وهذه المطالب الثلاثة واضحة في نفسها وضوح الشمس في رابعة النهار ، ولكنه من دواعي الاسف انها انكسفت وتوارت حقيقتها بأستار من الجهل والغفلة والجمود ، حتى ان المسلمين أنفسهم اصبحوا بحاجة الى ان تشرح لهم هذه المطالب ويبين لهم مرماها ومغزاها ، دع عنك غير المسلمين والمذنبين لم يتسن لهم معرفة دعوته وتعاليمه .

هذا ، فالعبودية - لله الواحد الأحد - التي ندعو اليها ، ليس المراد منها أن يقر العبد بعبوديته تعالى شأنه ثم يبقى في حياته العملية حراً طليقاً ، كما كان من قبل في حياته الجاهلية . وكذلك ليس المقصود من عبودية الله أن يعتقد العبد كونه تعالى خالقاً لكون ، رازقاً لمن في الارض ، مستحقاً للعبادة من جميع خلقه ، من غير أن يكون له سلطان في هذه الحياة الدنيا ومسائلها وشؤونها المتعددة المتشعبة . وأيضاً ليس من معنى العبودية ان تقسم الحياة الى قسمين : قسم يتعلق بالدين أو الامور الدينية وقسم يتصل بالدنيا وشؤونها العديدة المتنوعة ، وان تنحصر العبودية لله في القسم الديني الذي لا يخرج ، حسب المصطلح الشائع ، عن دائرة العقائد والعبادات والمسائل التي لها علاقة بالحياة الفردية وقوانين الاحوال الشخصية . اما الحياة الدنيوية وشؤونها المتشعبة وفروعها المتنوعة فمن مسائل العمران والسياسة والاقتصاد والآداب والاخلاق ، فلا سلطان فيها لله الواحد الاحد ولا نفوذ لاحكامه في دائرتها ، والعبد حر في بابها يفعل فيها ما يشاء ويصنع لنفسه من نظم العمران والملك ما يريد أو يختار من النظم الوضعية ما يحب ويرضاه .

فالقائمون بدعوة الاسلام في هذه البلاد - وطبعاً في سائر اقطار العالم ؛ لان الدين واحد لم يتغير والكتاب واحد لم يأت به الباطل من بين يديه ولا من خلفه - يرون ويعتقدون أن معاني العبودية هذه كلها باطلة من أساسها ويريدون القضاء عليها وقطع دابرها كما يريدون استئصال نظم الكفر والجاهلية واجتثاث شرورهما من جذورهما ، لان هذه المعاني وتلك

التعابير هي التي شوهت وجه الحقيقة ومسخت فكرة الدين مسخاً .

والذي نراه ونجزم به ونعتقد وندعوا الناس اليه أن العبودية التي دعت اليها رسل الله الكرام من لدن أبي البشر آدم عليه السلام الى سيدنا وسيد المرسلين وخاتمهم محمد الرسول الامي ﷺ ، المراد بها أن يقر ويعتقد « أنه ما من اله الا الله » ، وأنه الله الفرد الصمد الحاكم بين عباده السيد المطاع في برتيه ، المشرع للدستور والقوانين والمالك لامورهم ، المتصرف في شؤونهم والمجازي على أعمالهم : وأن يسلم نفسه لذلك الله العزيز المقتدر ويخلص دينه له تعالى جده ويذعن لعبوديته في كل شأن من شؤون حياته ، الفردية منها والجماعية ، الحلفية منها والسياسية ، الاقتصادية منها والاجتماعية . وبهذا المعنى ورد في التنزيل ، قوله عز من قائل :

يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة [البقرة ٢٠٨] الذي يأمر فيه عباده : أن ادخلوا في دين الله كافة ، بمجموع حياتكم ، لا يشذ عن سلطانه شيء ولا يند عن دائرة نفوذه جزء من أجزائها ، فلا يكن من شأنكم في ناحية من نواحي حياتكم ان تتجردوا عن عبوديته الشاملة ، فتحسبوا أنفسكم أحرارا في شؤونكم ، تختارون من المناهج والامور ما تريدون أو تتبعون من النظم والقوانين الوضعية المستحدثة ما تحبون . وهذا هو معنى العبودية الذي نبه ونعّمه وندعو البشر كافة ، المسلمين منهم وغير المسلمين ، الى قبوله والايمان به والاذعان له .

ب - الثاني

والمطلب الثاني من هذه المطالب الثلاثة « أننا نطالب الذين يؤمنون

بالاسلام او يظهر وون إيمانهم به ان يزكوا أنفسهم من شوائب النفاق وأعمالهم
من مظاهر التناقض .

والمراد بالنفاق في هذه الكلمة ان يدعي الرجل الايمان بنظام
مخاص ويتظاهر بالانتساب اليه والتمسك بأذياله ، ثم يعيش راضياً مطمئناً
في نظام للحياة مناقض للنظام الذي يؤمن به ولا يجد ويجتهد في قلب ذلك
النظام المعارض لعقيدته التي يؤمن بها واستبدال النظام الصالح به ، بل
ربما يبذل جهوده ويستنفذ قواه ومساعدته في توطيد دعائم ذلك النظام
الفاسد الجائر او اقامة نظام باطل آخر ، يسد مسد ذلك النظام الجائر
الذي يعيش في كنفه . هادئاً مغتبطاً . فمثل هذا الطراز من الناس كمثل
المناق ، فان الايمان بنظام للحياة ثم الاطمئنان بنظام آخر مناقض له ،
شيء يمجج السمع ويأباه العقل ولا يرضاه الشرع . فمن مقتضيات الايمان
الأولية ان يود المرء من صميم قواده ان تكون كلمة الله هي العليا . وان
يكون الدين كله لله ، وان لا يبقى في الارض منازع ينزع حاملوا لواء
الاسلام في دعوته وأداء مهمته للانسانية ، وان لا يهدأ له بال ولا يقر له
قرار اذا رأى ما يصيب ذلك الدين في صميمه او ينقص شيئاً من سلطانه
او دائرة نفوذه ، وكذلك من امارات الايمان ان يظل الرجل قلقاً
مضطرباً ، لا يهنأ له بال ولا يطيّب له عيش حتى يرى ذلك النظام العادل
قد استرد أهته وسلطانه وعادت أعلامه خافقة وكلته نافذة بين الناس .

هذا من علامات الايمان وإماراته التي لا يكبر فيها الا متمنت ،
لاو جاحد ، واما ان يعيش المرء راضياً مقتنعاً في النظم العصرية الباطلة

التي لاسلطان فيها الدين ، والتي جملة منحصراً في دائرة ضيقة من مسائل
الزواج والطلاق والارث ، التي لا تضر بتلك النظم السائدة الجائرة
ولا تدخل في حدود إمرتها وسلطانها - اما ان يعيش المرء مطمئناً بمثل
تلك النظم ، قانعاً مغتبطاً في كنفها ، ولا يبقى له عرق ولا يخفق له قلب
فلمر الحق ان مثل هذه الصنعة من امارات النفاق ومن صميمه
من غير شك .

وربما يجد مثل هذا الرجل عوناً ومساعدة من بعض الفقهاء
والمشايخ ويبقى مسلماً في سجل الاحصاء ودواوين الافتاء ، لكن روح
الشريعة تأبى الا ان تحكم على مثل هذه الصنعة بالنفاق . ولو أقمتي
المفتون بخلاف ذلك ، حرصاً على المعاش الزهيد ومتاع الدنيا الزائل .

فالذي نريد من المسلمين والذين يتظاهرون بالاسلام وندعوهم اليه
ان يخلصوا دينهم لله ويذكوا أنفسهم من شوائب هذا النفاق . ومن حق
هذا الايمان ان يتمنى المرء من سويداء قلبه ان تكون نظم الحياة والملك
ومناهج الاقتصاد والاجتماع التي جاءت بها رسل الله ، مرفوعة الرأس
عالية الذرى نافذة في الدنيا ، لا ينازعها أحد ولا يعوقها عائق . فكيف
بمن يرضى بها ويعيش في كنفها راضياً مغتبطاً ؟

اما من يتجراً على السعي وراء توطيد دعائم النظم الباطلة والجد
لإعلاء كلمتها . فذلك أعرق في الضلال وأشد تمادياً في الفبي . أعاذنا الله
وبإياكم من شرور أمثاله .

أما « التناقض » الذي يطالب المسلمين جميعاً - من غير فرق بين

من نشأ في بيت مسلم ومن دخل في الاسلام بنفسه بتزكية أعمالهم
من مظاهره ، فالمراد به ان يكون عمل الرجل مناقضاً لما يدعيه بلسانه
ويظهره في أقواله ، كما أنه من التناقض في صميمه ان تختلف اعمال
المرء باختلاف شؤون الحياة ويناقض بعضها بعضاً . فليس من الاسلام في
شيء ان يتبع الرجل أوامر الله ويتمسك بأهداب الشريعة في ناحية من
نواحي حياته ويعصي أمر الله ويتعدى حدوده في الشعب الاخرى من
شعبها ، ومن مقتضيات الايمان ان يسلم المرء نفسه لله وان يدخل بمجموع
حياته في كنف الدين الحق ، لا يعصى الله في شيء من أوامره ولا يصدر
عنه شيء ينقص من تلك العبودية الشاملة والاتباع الكامل لدينه وشريعته
ومن امارات المؤمن ان يكون مصطبغاً بصبغة الله ، لا يتأثر بشيء من
مظاهر الدنيا الفاتنة ولا ينكب الصراط السوي في شيء من حياته
وأعماله . ومن علاماته ان يستغفر الله ويتوب اليه اذا بدرت منه
بواذر تنم على الخطأ والعصيان او حدثت منه فلتات قد تؤدي الى
الشر والطغيان .

أما أن يدعي الرجل الايمان بالله ويصلي ويصوم ويؤدي شعائره
معينة محدودة ثم يحسب نفسه حراً طليقاً لا يتقيد بقيد ولا يذعن لأمر
الله في دوائر الحياة العملية الاخرى ، فذلك هو التناقض الذي
ينافي العبودية .

وما رأيك في هذه الشعوذة التي يرتكبها المسلمون اليوم في
جميع أنحاء العالم ؟ يتشددون بالايمان بالله واليوم الآخر ويتظاهرون

بالاسلام ويتسمون بسمته .

واذا دخلوا في معترك الحياة العملية وخاضوا غمار السياسة
وبجثوا في مسائل الاقتصاد والاجتماع ، لم تجد عليهم مسحة من تعاليم
الاسلام ولا اثر من آثار أتباعهم للدين الحق والشرعية الكاملة . وأي
شعوذة أكبر من ذلك وأشنع ؟ يقرون صباح مساء بأنهم « لا يعبدون
إلا الله ولا يستعينون إلا بإياه » وبعد ذلك لا يتخرجون من ان يتبعوا كل
فأق ويدينوا بكل نظرية او فكرة وان يخضعوا لكل جبار متكبر في
أرض الله ويستسلموا لأمره ويدعنوا لجبروته .

فذلك هو التناقض وهذه علاماته . وهذه أسس جميع أمراض
المسلمين الخلقية والاجتماعية . ومادامت فيهم هذه الأمراض الخلقية
والفتاكة ، لا يرجي إبلاء لهم من مرض الانحطاط والذل والتقهر ولا أمل
في انتشالهم من وهنتهم التي أودت بهم ولا تزال تهوي بهم الى مهواة
الشقاء والمهانة .

وبما يذوب له القلب كمدأ وحزناً ان علماء المسلمين ومشائخهم
والمالكيين لأزمة أمورهم جعلوهم يستفيقون منذ زمان أنهم يكفهم من
أمور دينهم ان يشهدوا شهادة الحق ويصلوا ويصوموا ويؤدوا المناسك
والشعائر المحدودة المعينة .

ولا يضرهم في شيء ولا يمنهم سبل النجاة ولا يسد في وجوههم
أبواب الجنة اذا اقتروا بعد ذلك ماشاؤوا من المنكرات واتبعوا من
أرادوا من أئمة الكفر والضلال أو اختاروا ماشاؤوا وشاءت أهواؤهم

من الافكار والنظريات الزائفة . وقد بلغت بهم الوقاحة والجرأة على الدين ان رأوا الاتسام بسمه الاسلام يكفيهم مؤونة القيام بواجبات الشريعة الملقاة على كواهلهم ، حتى ان أئمة الضلال منهم في هذا العصر قد تقدموا خطوة أخرى وزعموا ان التسمي بأسماء المسلمين كاف لتدوين أسمائهم في سجل الاحصاء الرسمي وتبوؤ مناصب الحكم والامر في الحكومات المسلمة وغير المسلمة ، كأنهم هم الذين نقل عنهم القرآن : (وقالوا لن نمسنا النار إلا أياماً معدودة) البقرة : ٨٠) ومن نتائج هذا الداء العضال المتمكن من أجساد المسلمين وأرواحهم ، أنك تراهم يدينون بالشيوعية والنازية والديمقراطية وأمثالها من النظريات المستحدثة المستوردة من الغرب ويتتبعون معالم الظلمة الفجرة الذين يتكبرون في أرض الله بغير الحق ، سواء كانوا من ملوك المسلمين او غيورهم ، ولا يتخرجون من ذلك ولا قلامة ظفر ، ولا يشعرون بأن هذه النظريات وتلك الآراء وهؤلاء الطغاة المتكبرين يناقض طريقها وطريقهم طريق الاسلام ، وان مسالكهم المعوجة والصراط المستقيم على طرفي نقيض .

فمن أهم مبادئ دعوتنا التي نطالب بها كل مسلم ان يكون حنيفاً مسلماً منقطعاً لله ، متجرداً من كل عصبية ، صارفاً وجهه عن كل فكرة معارضة لفكرة الحق وان يظل مثابراً على ذلك ، مواصلاً جهوده للانقطاع عن الطرق الموحجة والمناهج الزائفة التي ما أنزل الله بها من سلطان .

ج - الثالث

واذا عرفت هذا ، فلا يخفى عليك ما نريد بالمطلب الثالث من مطالبنا الثلاثة الاساسية : -

« ودعوتنا لجميع أهل الارض ان يحدثوا انقلاباً عاماً في أصول الحكم الحاضر الذي استبد به الطواغيت والفجرة الذين ملأوا الارض فساداً ، وان تنتزع هذه الامامة الفكرية والعملية من أيديهم حتي يأخذها رجال يؤمنون بالله واليوم الآخر ويدينون دين الحق ولا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً » فتلك نتيجة طبيعية لما أسلفنا من قبل من معاني العبودية الكاملة واخلاص الدين لله وكون الأنفس طاهرة من شوائب النفاق والاعمال بريئة من مظاهر التناقض ، كما لا يخفى على اللبيب المتفطن ان ذلك لا يتأتى الا باحداث انقلاب عام في نظام الحياة الحاضر الذي يدور قطبه حول رحي الكفر والاحاد والفسوق والعصيان ، والذي يديره ويدبر أمره ويسير دفة شؤونه رجال انحرفوا عن الله ورسوله واستنكفوا عن عبادته واستكبروا وتكبروا في أرض الله بغير الحق .

فمادامت أزمة امور العالم بأيدي هؤلاء ومادامت العلوم والآداب والمعارف والصحف والتشريع والتنفيذ والشؤون الدولية والمالية والمسائل التجارية والصناعية تتحرك دواليها بحركتهم وتتمشي عجالاتها حسب اشارتهم وارشادهم فمادامت الامور كذلك لا يمكن لمسلم ان يعيش في الدنيا مسلماً ، متمسكاً بمبادئه ، متبعاً للشريعة الالهية منفذاً لقوانينها في حياته

العملية ، فانه من المستحيل ان يتبع الرجل الدين الالهي الكامل المحيط بجميع نواحي الحياة وشعبها ، وهو يعيش في بلاد تدين لقانون غير قانون الشريعة وتسير على منهاج ، غير المنهاج المرضي عند الله ؛ بل يتعذر عليه ان يتعهد تربية اولاده وتلقينهم مبادئ الدين الالهي وتعاليمه وان ينشئهم على الاخلاق المرضية والآداب الاسلامية الزكية ، لأن نظام الكفر والاحاد الذي يعيش في كنفه يسد في وجهه سبيل التربية الاسلامية ، والبيئة الكفرة التي يتنسم هواءها ، تأبى عليه الا أن يجذو جذو القوم ويتخلق بأخلاقهم ويتخلى عن مقومات دينه وخلقه تدريجياً .

وزد على ذلك انه من واجب العبد المسلم المخلص لله دينه ان يطهر أرضه من أدناس الفساد والطغيان ويقيم فيها نظاماً معتدلاً على دعائم الصلاح والرشاد . ومن الظاهر البين أنه لا يتسنى الظفر بهذا المقصود ولا تتال هذه البغية السامية ، مادام زمام أمور العالم بيد الطغاة والمفسدين في الارض ، يديرونه كيفما يشاؤون ويتصرفون في شؤونهم حسب ما يريدون .

وقد تحقق لنا بالتجربة في هذا الزمان ان المتكبرين في أرض الله بغير الحق والسادرين في غلوائهم بغياً وعدواناً ، هم العقبة الكبرى في سبيل اقامة نظم الصلاح والنصفة . وانهم هم الذين يحولون دون توطيد دعائم السلام والعدل ، وكذلك ثبت لنا باليقين والبرهان والمشاهدة انه لا أمل في صلاح العالم ولا رجاء في استقامة الامور على موازين الرشاد والحق ، مادام أولئك الطغاة المنحرفون عن الله ورسوله يتصرفون في

شؤون الملك ويدرون اموره ويشرفون على جليلها وصغيرها . فمن مقتضيات اسلامنا وعبوديتنا الخالصة لله الواحد الاحد ان نجد ونجهد ونبذل اقصى ما في استطاعتنا من الجهود المتواصلة والمسااعي المتتابعة للقضاء على زعامة أئمة الكفر والضلال واجتثاث النظم الباطلة من جذورها واحلال الامامة العادلة والنظام الحق محلها . وربما يسألني القاريء في هذا المقام فكيف السبيل الى الانقلاب في الزعامة والامامة ؟ فالظاهر ان هذا الانقلاب لا يحصل ويتأتى بمجرد الاماني والاحلام المعسولة . ومن سنن الله في ارضه أنها لا بد لها من رجال يسوسون امرها ويدرون شؤونها .

وهذا التدبير وتلك السياسة بحاجة الى صفات وخلق ، لا بد لكل من يريد ادارة شؤون العالم وتدبير امرها ، من ان يتصف ويتحلى بها . وكذلك من سنة الله في خلقه ان يفوض تدبير أمور الارض وتسيير دفة شؤونها الى من شاء من غير الصالحين والمؤمنين ، ان لم تكن في ارضه جماعة مؤمنة صالحة متصفة بتلك الصفات ومتخلقة بتلك السجايا اللازمة التي لا بد منها لكل من يتبوأ منصب الزعامة والامارة .

وأما اذا وجدت جماعة صالحة مؤمنة بالله ورسوله ، متحلية بتلك الأوصاف والاخلاق الجوهرية التي لا بد منها للقيام بالملك ولا مندوحة عنها في تسيير شؤون العالم - اذا وجد مثل هذه الجماعة التي لا تتحلى بتلك السجايا اللازمة فحسب ، بل تفوق فيها الطغاة المتكبرين الذين استبدوا بمناصب الامر والحكم ، فلا نرى المشيئة الربانية والسنن الالهية بمنابة من حب الظلم والفساد أن تؤثر اولئك الجائرين المفسدين في الأرض وتدع

أزمة أمور العالم تبقى في أيديهم الآئمة الغاشمة يعبثون بها كما يشاؤون
ويتصرفون فيها كما يريدون وتريد أهواؤهم وشهواتهم . فلا تنحصر دعوتنا
اذن في التمني والرجاء والابتغال الى الله ان يقطع دابر الجور والفساد في
الارض ويفوض أمر دنياه الى المؤمنين الصالحين من عباده ، بل دعوتنا
للعالم بأسره والبشر قاطبة أن يعني ويهتم بأعداد جماعة صالحة مؤمنة بالله
ورسوله ، مستمسكة بالاخلاق الزكية الفاضلة في جانب ، ومتصفة
بالصفات والمزايا السامية ، متحلية بالسجايا والطباع التي لا بد منها لتدبير
شؤون الدنيا وتنظيم أمور العالم في جانب آخر ، لا تتصف هذه الجماعة
الصالحة بتلك المزايا والطباع فحسب ، بل تعلو وتفوق أئمة الكفر والضلال
وأعوانهم - الذين تراهم مستبدين بأزمة أمور الدنيا اليوم - في تلك
المواهب والخلال المؤهلات اللازمة للاضلاع بأعباء الملك وتدبير شؤون
العالم . هذه هي الدعوة الدينية الحالصة التي ظهرت من بين الحركتين
المتطرفتين المنحرفتين عن جادة الحق : حركة القومية المسلحة وحركة
الوطنية الهندية .

٣ - ظهور الدعوة :

ظهرت هذه الدعوة الدينية في السنين الأولى من العقد السادس من
السنة الهجرية - أي في بدء العقد الرابع من السنة الميلادية - ، ظهرت
بإدريء ذي بدء باصدار مجلة (ترجمان القرآن) الشهرية التي عني بإصدارها
وتحريرها الاستاذ أبو الاعلى المودودي ، وهو في مستقبل الشباب لم يجاوز
الثلاثين من عمره . أصدر المجلة لتحقيق هذه الغاية السامية وإبراز فكرة

الاسلام الى ميدان العمل وعرضها على أنظار الناس واضحة محققة ، ولتنزيه العقول والأفكار من أدواء التقليد والجمود والتمول وتنقيتها من شوائب التفرنج والزندقة والاحاد .

وأول ماوجه هم اليه صاحب « ترجمان القرآن » في مقالاته وكتاباتة هو تلقيح العقول وتنقيح الافكار وتغذيتها بالآراء الناضجة فظل مثابراً على ذلك بضع سنوات . مكباً على عمله بـدرس ويكتب وينشر آراءه ويقرر نظرياته الى ان أثرت مساعيه وكادت تؤتي أكلها . وقد أحسن اذ جعل جل همه خلال هذه المدة منحصراً في دراسة الاسلام من ينابيعه الصافية وافراغ تعاليمه السامية في قالب عصري يوافق أذواق أهل العصر وطبائعهم . و كذلك عني بوجه خاص لكشف النقاب عن عورات الزنادقة والملاحدة الذين أشربوا حب الغرب ونشأوا مولعين بتببع معالمة . وأيضاً جرد قلمه السيل لتفنيد مزاعم منكري الحديث والدعاة الى الاقتصار على الكتاب العزيز والانحراف عن السنة النبوية . وكذلك ما فاته في كتاباته التنبيه على مزالق العلماء الجامدين والرد على ماتشبثوا به من الفروع وما تشاجروا فيه من مسائل لأصل لها في الشريعة .

وجملة القول أن بضع السنين الاولى من مجلة (ترجمان القرآن) كانت أعوام نشر الفكرة وبث مبادئ الدعوة ، كأن صاحبها مهد السبيل بذلك وهياً الاسباب لما كان يريد من اقامة حركة دينية شاملة ، وكان مساعيه في تلك الاعوام كانت بمثابة نواة للحركة الاسلامية الخالصة التي

ظهرت بعد عشر سنين من ظهور مجلة (ترجمان القرآن) . وبينما كان صاحب مجلة (ترجمان القرآن) مشغولاً بنشر مبادئه وأفكاره ، مكباً على تدوين نظرياته وتبيين ما استخرجه من معين الكتاب والسنة من آداب المجتمع وأصول الملك ومبادئ لنظم العمران والاقتصاد ، والناس يكادون يلتفون حوله ، يتأثرون بكتاباته ويتشبعون بأرائه وأفكاره - بينما كان الأمر على ذلك ، اذ انفجر بركان انقلاب خطير في السياسة الهندية عام ١٩٣٧ م / ١٣٥٦ هـ ، حينما انتقل جزء من الحكم في المقاطعات الى الأهالي وتبوأ الوطنيون مناصب الوزارة والامارة في سبع مقاطعات من مقاطعات الهند . قلت : « انفجر البركان » لأن انتقال الحكم الى الأهالي وتبوء ممثليهم وزعمائهم مناصب الحكم والامارة قد كان بمثابة انفجار البركان في الحقيقة ، لأنه قد انكشفت به عورات الهنادك الوطنيين وظهرت نياتهم الخبيثة وتجلي للعيان ما كانوا يضمرونه من سوء القصد بازاء المسلمين .

وقد تنبه لهذا البركان وما سيتبعه من انفجارات ووقائع داميات الاستاذ أبو الأعلى المودودي في حينه وأجمع أمره لايقظ المسلمين من سباتهم وتبليغهم من غفلتهم القاضية عليهم ووطد عزيمته على ارشادهم الى سلوك الطريق الأقوم الذي ينجيهم من وقائع الهلاك في هذه الدنيا وينضر وجوههم عند الله يوم القيامة .

فبدأ بسلسلة مقالات متتابعة في مجلته ، تكلم فيها عن ماضي المسلمين في هذه البلاد وحاضرهم ، فصل القول في مافاتهم في الغابر من الدعوة الى الدين الخالص والقيام بشهادة الحق وحذرهم سوء السياستين -

الوطنية والقومية في العاجل والآجل - قد جرى في كتابة هذه المقالات ثلاث سنين متوالية ، لايلوى خلالها على شيء ولايتنيه عن ذلك معارضة المخالفين ولا معاداة المعاندين . وذلك في ثلاثة أدوار :

ففي الدور الاول اقتصر على تنبيه المسلمين على ما فاتهم من واجب الدعوة وشهادة الحق في الغابر وما جرت عليهم هذه الغفلة من وبال وشقاء ، واهتم ببيان الطريقة المثلى التي يجب عليهم سلوكها واتباعها في كل حال ؛ وكذلك حذرهم سوء العاقبة والمصير السيئ في الدنيا والآخرة ، إن آثروا المؤتمر الوطني الهندي وسياسته العوجاء .

وفي الدور الثاني حمل على المؤتمر الوطني الهندي وسياسته الوطنية الهندية ونظريات القومية الغربية والوطنية الهندية المشتركة ، حمل عليها حملات منكرة شديدة كشف فيها عن فضائحها وأماط اللثام عن مزاعم الهنادك التي كانوا يخفونها وراء ستار من القومية والاستقلال ، وأردفها بمقالات بين فيها أخطاء نظرية القومية العنصرية او الوطنية الاقليمية . مزوداً بالحجج الساطعة والبراهين المقنعة . والذي ساعده على كل ذلك وجعل لكلماته قوة ونفوذاً ، هو استقاؤه من الينبوعين القديم والجديد وتضلعه من الثقافتين الاسلامية والعصرية ودراسته الواسعة للفلسفة وعلوم الاقتصاد والقانون والسياسة العصرية فضلاً عما أوتي من نظرة ثاقبة في معارف الكتاب والسنة وحذق في أسرار الشريعة وتفهم كامل لطبيعة الدين القويم .

ومن هنا يعرف السبب الذي منع الناس عن الرد عليه

وعلى أفكاره في هذا الشأن . وكأني بهم اعترفوا بصدق لهجته ونصوح
حجته ووضوح منهجه في هذا الشأن والذي يشهد به الجميع من بين مباحث
لأفكاره وقادح في شأنها ان مقالاته هذه هي التي قصت ظهر فكرة
الوطنية الهندية وأوصدت عليها جميع الابواب والمنافذ التي كانت تدخل
الى قلوب الشبيبة المسلحة وأذهانهم ، ولولاها ، لما كان في وسع الرابطة
المسلمة (Muopin Peagud) والقائمين بها ان يقاوموا حركة الوطنية
الهندية ويجاذبوا بحبل . وبينما كان الاستاذ المودودي في الدور الثاني من
كتابة هذه المقالات ، والمركة حام وطيسها بينه وبين الوطنيين المسلمين
من المفتنين بالمؤتمر الوطني الهندي والمعجبين بدعوته ، اذ بدأت الرابطة
المسلمة تنسكب الصراط السوي ودعوتها الى القومية المسلمة أو الاسلام
الجغرافي - ترفع رأسها ، والقائمون بها يعربون عن آرائهم المريضة وأفكارهم
الواهيّة من تتبع الغرب في الدستور ونظم الملك وتقليد الكمالين
المتفرنجن في الثقافة والآداب ، مما سبق لنا ذكره بشيء من التفصيل .
ولما رأى الاستاذ المودودي نجوم قرن الاحاد والفوضى من هذه الناحية
والسعي وراء هدم بنيان الدين باسم الدين وشاهد بأمر عينه هذا الخطر
المحدق بالاسلام ، شمر ذيله للتنديد بالقومية العنصرية وانبرى لتفنيد مزاعم
المتفرنجن ودحض شبهات المفتنين بالكمالين ، فأنذر بني جلدته ما يحاك
لدينهم من الدسائس من فوق منابر المسلمين وبصرهم بعواقب ما يدبر لهم
من المؤامرات باسم الدين والملة ومن ههنا يبتديء الدور الثالث من
تلك المقالات الرنانة التي أقامت البلاد وأقعدتها وأحدثت انقلابا فكريا

دين المسلمين . وفوق كل ذلك أُلجأت رجالات المسلمين جميعاً الى التفكير في مصيرهم ومستقبل شؤونهم ، بل أرغمهم عليه ارغاماً .

ظهرت هذه السلسلة من المقالات في ثلاث سنين (١٣٥٦ - ١٣٥٩ هـ) وطبعت ^(١) ووزعت عشرات الالوف من النسخ ، في طبعات عديدة متتابة ، وكذلك أعادت الصحف السائرة اليومية والاسبوعية نشرها تباعاً في صفحاتها ، الى أنه لم يخل بيت من بيوت المسلمين يقرأ أهلها ويكتب الا وقد وصله شيء من تلك السلسلة .

٤ - تأسيس الجماعة :

فكان من نتيجة هذه المقالات والانقلاب الفكري الذي أوجدته وبذرت بذوره في نفوس الشبان المتعلمين ان التف الناس حول الكاتب ولتشبعوا بفكرته وتحمسوا للدعوة اليها ، فجعلوا يرغبونه ويلحون عليه أن يتفرغ لهذه الدعوة وأن يقودهم الى منازل الجهاد والكفاح في سبيلها ، لكنه آثر أن يتريث في الامر ، فأهاب اولاً بالجمعيات المسلمة والمشرفين عليها أن يلبوا هذه الدعوة الخالصة ويتلقوها بالقبول ويصرخوا بوجههم عن النظريات الباطلة ويضربوا بنعرات الاقليمية والعنصرية عرض الحائط وأن يبذلوا جهودهم ومساعدتهم لاقامة الدين وأداء شهادة الحق . اهـ ابهؤلاء وأولئك ودعاهم جميعاً الى التجرد عن العصبية واسلام وجوههم لله العزيز المقتدر وارصاد قواهم ومواهبهم كلها للقيام بدعوة الاسلام

(١) طبعت هذه امقالات في ثلاثة مجلدات مستقلة باسم « المسلمون ومعضلات السياسة الحاضرة

[مسلمات اورحو جوده سياسي كشمكش] .

واحياؤها من جديد .

ولما أن وجد زعماء المسلمين والمشرفين على جمعياتهم والمتزعمين لحركاتهم السياسية بمعنيين في غيهم ، غافلين عن فريضة اقامة الدين وأداء شهادة الحق ، وأدرك ان الذين أصلب بهم ولفت انظارهم الى الاضطلاع بأعباء هذه الفريضة ، لا يعيرونها سمعهم ولا يلتفتون اليها في قليل ولا كثير لما وجد الامر ، كذلك ، اعتزم الامر وتأهب للقيام بالدعوة والتفرغ لها والاستماتة في سبيلها .

ثم أهاب بالذين يوافقونه على المبدأ ويجدون في نفوسهم استعداداً ومقدرة للاضطلاع بأعباء هذه المهمة الخطيرة والجهاد في سبيلها ومقاومة جميع الاخطار والشدائد التي تنتظر مثل هذه الدعوات الالهية التي تقوم على دعائم انكار الذات والكفر بالطواغيت والاستسلام الكامل لله العزيز والاذعان لاوامره وقوانينه فاجتمع خمسة وسبعون رجلاً في اول شعبان سنة ١٣٦٠ هـ / اغسطس عام ١٩٤١ بمدينة لاهور وتفاوضوا في الامر وتشاوروا فيه . وبعد ما قتلوا المسألة بحثاً وقلبوا وجوه الرأي والنظر فيها ، اجتمعت كلمتهم على تأسيس جماعة تقوم بهذه الدعوة - أي دعوة اقامة الدين وما يلزمها من تنفيذ القانون الالهي في ارضه وتوطيد نظم الملك والعمران والاجتماع والاقتصاد على دعائم العدالة الاجتماعية والبر والتقوى التي جاء بها الاسلام ودعا العالمين جميعاً الى اتباعها والسير عليها . فأسسوا الجماعة الاسلامية ، (جماعت اسلامي) وانتخب الاستاذ السيد أبو الاعلى المودودي القائم بالدعوة منفرداً الى ذلك اليوم - أميراً لهذه الجماعة باتفاق من

الحاضرين ، واشتروطوا في دستور الجماعة أن تسير الجماعة ، من وضع الخطط ورسم القواعد الى سائر مناهجها واعمالها على أسس الاسلام الخالصة ، لا تشوبها شائبة من الديمقراطية العصرية أو نظم الدكتاتورية أو أوضاع الملكية الشخصية الموروثة في بلدان المسلمين وحكوماتهم . وانما أرادوا بذلك أن تكون الجماعة الداعية الى اقامة نظام الاسلام وتنفيذ التشريع الالهي الخالص ، سائرة على المناهج الاسلامية الخالصة في اعمالها وأوضاعها الداخلية من اول امرها ومبتدأ حياتها .

هـ - تربية الاعضاء ونشر الدعوة

بدأت الجماعة نشاطها من شعبان ١٣٦٠ هـ ، وأخذت تبث دعوة الاسلام وتنشر مبادئها الخاصة النقية بين المسلمين وغير المسلمين وتدعوهم جميعاً الى الاستمسك بهذا المبدأ الجليل من اخلاص الدين لله وأداء شهادة الحق قولاً وعملاً والتزام أوامر الشريعة ونواهيها في جميع شعب الحياة ، قامت بهذه الدعوة جماعة من المؤمنين المخلصين ملئوا غيرة وحمية ، طهروا أنفسهم من شوائب النفاق وزكوا أعمالهم من مظاهر التناقض وأعلنوا اعتزامهم على الدخول في السلم كافة . وما ان ظهرت الدعوة وأقبل الشبان المخلصون عليها ، يستقبلون من وظائف الحكومة الكافرة ويتبرأون من المحاكم القائمة على أسس البغي والعدوان ويتصلون من تبعات العقود الفاسدة ومعاملة المصارف المتعاطية للربا ، وفوق كل ذلك يظهرون استعدادهم للترحاب بالشدائد والاضطراب في سبيل اقامة الدين - ما ان ظهرت الدعوة بهذا الشأن وتقدم الشبان بهذه الصورة من التضحية وبذل

النفائس ، وانتشرت الدعوة في كل مكان يدعون الى عبودية الله ، حتى قامت قيامة المسلمين الجغرافيين وثار ثائر المشايخ القابعين في زواياهم وهاج هياج العلماء المقتنعين بالتدريس والتصنيف في مدارسهم ومجامعهم وجعلوا ينادون بالويل والثبور ويشمتون بالقائمين بالدعوة والمستجيبيين لندائهم ، فمنهم من يرميهم « بالخروج » ، بانهم لا يريدون الحاكمية الا لله الواحد ، وهذا في رأيهم مسلك الخوارج .

وأما الاسلام ، فهو حين اين بزعمهم ، لا يمنع أتباعه ان يخضعوا رؤوسهم للملوك والولاة والامراء . وقد بلغت ببعضهم الوقاحة أن احتجوا بسيدنا يوسف وتبوءه منصب الوزارة في مملكة كافرة . ومنهم من يعترف بصدق الدعوة ، الا انه يرى ان الزمان قد ادبر وتولى ، ولم يبق من الممكن ان يرجى رجوع عهد الراشدين ونظامهم مرة اخرى . ومنهم من جعل يندب حظ الشبان الخاضعين الذين استقالوا من المحاماة في المحاكم الكافرة ووظائف الحكومة ومناصب العز والشرف في النظام الباطل ، استجابة لدعوة الله ورسوله ، ويبكي لسوء حالهم من الفقر والبؤس والشدة ، حتى ان كثيراً من الآباء جعلوا يضيقون على أبنائهم الذين استجابوا لله ولرسوله ودخلوا في الجماعة وطردوهم من بيوتهم ، حتى يتبرؤا من كلمة الحق ويفيئوا الى حياة الجاهلية والغفلة التي كانوا فيها من قبل .

جرت الحال على ذلك بضع سنين ، والدعوة تنمو صعوداً ، وأعضاؤها يفتنون في دينهم وعقائدهم والمنتسبون اليها يؤذون ويتبلمون

ويصابون بشتي الشدائد والآلام ؛ الا ان تلك الفتنة وهذه الشدائد والآلام رحمة من الله لهم ، صقلت مرآة قلوبهم وأذكت في نفوسهم جذوة من الايمان ، لا تحمد ولا تحبو بمثل هذه الفتن والاضطهادات ، شأن المسلمين الاول الذين كانوا يفتنون عن دينهم وعقائدهم ، فيتجلدون ويصبرون ويثبتون على الحق ثبات الجبال الراسيات .

وجملة القول ان الجماعة في السنين الاولى من حياتها عنيت بوجه خاص بنشر الدعوة وتعميم كلمتها في الديار الهندية وأداء الشهادة القولية على أتم طريق وحسنه ، وذلك في مختلف اللغات الهندية الراجحة في أقطارها المتراامية الأطراف ، الا ان معظم كتبها ومؤلفاتها كانت باللغة الاردية ، لغة مسلمي الهند عامة . وكذلك اهتمت الجماعة اهتماماً بالغاً بأداء الشهادة العملية ، بأن يظهر اعضاؤها في اخلاقهم ومعاملاتهم وسائر اعمالهم بمظهر وضيء وقور يكون حجة ناطقة للاسلام على أهل هذا العصر ، بأنهم اذا شوهدوا في متاجرهم واسواقهم ارعوملوا في معاملهم او امتحنوا في أنديتهم ومدارسهم ، يتجلى لمن يشاءدهم ويعاملهم ويستختمهم ان الدين الذي ينبغي ويكون مثل هؤلاء الرجال الصديقين في معاملاتهم ، الصالحين في شؤونهم ، لا بد ان يكون ديناً الهياً بانياً ، صالحاً للجمع والعمران في كل عصر . ومن أجل ذلك ، بالغت الجماعة في الاهتمام بتربية اعضائها وتنشئتهم على الآداب الاسلامية والاخلاق الفاضلة ، واختارت لذلك طرقاً ومناهج نافعة مثمرة . منها أنها أسست دارها ^(١) المركزية . أي

(١) كانت تلك الدار على مقربة من بلدة (بهتان كوت) في شرقي بنجاب . وبين دار الاسلام والبلدة أربعة أميال ، وبين لاهور ودار الاسلام نحو مائة ميل ، وقد ضاعت في ماضع من أملاك المسلمين وضياعهم وخزائنها ومعاهدم في كارثة التقسيم .

مرکزها العام - في مكان بعيد عن العمران وضوضاء المدينة وعمرت
هناك قرية صغيرة مستقلة منفصلة عن القرى المجاورة بأميال ، مأهولة
بأعضاء الجماعة والعاملين في ادارتها ، القائمين بشؤونها . ولقد أحسنت
اذ سميت دارها المركزية او القرية التي وضعت خططها وعمرتها
« دار الاسلام » .

فكان يؤمها بالتناوب اعضاء (١) الجمعية وأنصارها والمتأثرون
بدعوتها من كل ناحية وصوب يقضون فيها مدة من الزمن ، يتلقون
دروس العلم والعمل من أمير الجماعة وزملائه ويتدربون على طرق الدعوة
والارشاد ، حتى اذا رجعوا الى أوطانهم ، رجعوا مزودين بأسلحة العلم
والتقوى ، مشبعين بروح الفكر والعلم ، متحمسين للدعوة والجهاد
في سبيلها .

هكذا ظلت الجماعة سالكة خطتها التي اختارتها لنفسها ، مشابرة

(١) مما تحسن الإشارة اليه في هذا المقام ان المنتمين الى هذه الجماعة على ثلاثة أقسام ،
حسب ما ينص عليه دستورها : - ١ - الاعضاء الخصوصيون (أركان) ، وهم الصفوة
المختارة من دعاة الجماعة وعاملها ، ممن تعتمد عليهم وترجع اليهم . وهم هم الذين
أتملوا أنفسهم لله من غير قيد ولا شرط . ٢ - الانصار (همدرد) اي الذين
يعطفون على الدعوة وينصرونها بأموالهم وأنفسهم ويعملون لها حسب وسعهم ، الا أنهم
ما وهبوا أنفسهم لله الجماعة ولا وقفوها لخدمة الدين ودعوته ٣ - المتأثرون بالدعوة
(متفق) والمراد بهم الذين يوافقون الجماعة على دعوتها ومناهج عملها ، وربما
يحودون لها بشيء من المال أو يقولون فيها كلمة حق في بعض الاحايين ، الا أنهم
لا يقدرّون ان يتحملوا الشدائد التي تلحقهم بمجرد الجهر بالدعوة وقبولها .

عليها ، مواصلة الجهود بتؤدة ووقار ، لا يردعها عنها رادع ، ولا تخاف في الحق لومة لائم ، الى ان جاءت كارثة تقسيم البلاد ووقعت المجزرة الهائلة في شرقي بنجاب ، التي كان فيها مركز الجماعة . فابتلي الاعضاء بلاء شديداً وحوصروا في دارهم من كل جهة والتجأ اليهم المسلمون من سائر تلك الانحاء ، لكنهم وقفوا موقف المجاهدين الصادقين ، لم يتضععوا ولم يتزعزعوا قيد شبرة من مساكنهم ، الى ان قيض الله لهم الفرض ووصلوا لاهور بسلام آمنين . وذلك بفضل من الله وتوفيق من عنده .

هذه هي مجمل تاريخ الجماعة الاسلامية - القائمة بدعوة الاسلام الخالصة الكاملة الشاملة - من لدن تأسيسها - شعبان سنة ١٣٦٠ هـ - الى يوم التقسيم ، ٢٧ رمضان ١٣٦٦ هـ / ٥ أغسطس ١٩٤٧ .

ولولا ضيق نطاق المقام وعدم اتساع الكتاب لتفاصيل الباب ، لفصلنا فيه القول ولأتيننا من تاريخ هذه الجماعة واعمالها ومواقف رجالها بما يقر عينك ويثلج فؤادك . وسيكون لنا عودة الى الموضوع في رسالة أخرى مستقلة ان شاء الله تعالى .

نعم ! قد بقي لنا ان نشير الى مساعي الجماعة في نشر دعوتها باللغات الاخرى غير الهندية . فانها ، وان كانت دعوتها أولاً وبآديء ذي بدء موجهة الى القاطنين في هذه القطعة - الهند - من المعمورة الأرضية الا انها دعوة عالمية الى دين عالمي لا يفرق بين الاقطار والاجناس ، كما لا يخفى على أحد . فرأى القائمون بها ان يخصصوا شيئاً من جهودهم للنشر دعوتهم باللغتين العالميتين : العربية والانكليزية ونقل كتبهم ومنشوراتهم

المؤلفة بالأردنية اليها ، كما ينقلونها الى سائر اللغات الهندية ، غير الاردنية .
ولما كانت للعربية مكانة ممتازة من بين لغات العالم ، وكان لها منزلة سامية
من قلوب المسلمين ومحل الصدارة من لغاتهم ، جعلوا لها فرعاً خاصاً يعني
بنشر الدعوة وكتبها فيها ، وأسماه (دار العروبة^(١)) للدعوة الاسلامية .
وهاهي منشوراتها جعلت ترسل الى البلدان العربية وتتلقى بالقبول والثناء
في كل مكان .

(١) قد رأى بعض الاصدقاء ان كلمة العروبة تدل على النزوع الى القومية العربية
المنصرية ، فلا يجوز ادخالها في تسمية القسم العربي من فروع الجماعة ، لان ذلك
مناقض للدعوة ومبادئها بناتاً . لكن الذين آثروا هذه التسمية ، انما ارادوا « بالعروبة »
ما جاء في المعاجم العربية من معنى هذه الكلمة ، لا غير . مثال ذلك ماورد في المصباح
المنير للفيومى تحت مادة (ء رب) : « عرب بالضم اذا لم يلحن ، وعرب لسانه اذا
كان عربياً فصيحاً » .

الفصل الحادي عشر

بعد الانقلاب

رفضان ١٣٦٦ هـ - آب ١٩٤٧ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - التقسيم وما تبعه من النكبات :

قد وصلنا في تاريخ دعوة الاسلام في البلاد الهندية الى نقطة مهمة من تاريخنا ، ألا وهو استقلال البلاد وتحولها الى مملكتين مستقلتين : بندر شيان [انديا] وباكستان . لكن هذا الاستقلال ما حصل بهدوء وسلام كما كان يتمنى كثير من الناس ويعلمون انفسهم بذلك وانما حصل الاستقلال وتمتع المسلمون بالحكومة الذاتية في جزء صغير من شبه القارة الهندية بعد كارثة فظيعة ومجزرة هائلة لم يسمع بمثلها تاريخ البشرية ، حتى ولا في أشنع ادوارها واعرقها في الجهل واشدها ظلمة وهمجية . مذبحه ، اي مذبحه ، قتل فيها زهاء خمسمائة الف نسمة من ابناء الاسلام ، من بين رجل وامرأة وشيخ وعجوز مريض مدنف وطفل رضيع . اما الاعراض التي انتهكت حرمانها والحوامل اللائي بقرت بطونهن والفتيات اللاتي اختطفن من احضان آبائهن وامهاتهن ، فلا يعلم عددهن إلا الله . فظائع^(١) موجعة محزنة تفتتت الالكباد وتمزق الاحشاء ، وشنائع مخزية مؤلمة يندى لها جبين المروءة ويحمر لها وجه الانسانية خجلا وغياء . الا انها وقعت بمراى منا ومسمع ، ومرت امام اعيننا ، كأنها صاعقة من الله انقضت على

(١) قد كتب كاتب هذه السطور عدة مقالات عن تلك المذابح يومئذ ، نشرت في جريدة « الاخوان المسلمين » (القاهرة) وجريدة « السجل » (بغداد) وغيرها من الجرائد المعروفة .

رؤوس عبده الظالمين المذنبين الممعنين في غيهم .

جاءت هذه الكارثة على حين غفلة من جمهور المسلمين واتكأهم على زعمائهم وقواد سياستهم . اما زعمائهم . أعضاء الرابطة المسلمة الذين تولوا زمام الأمر في المملكة الجديدة فقد ألهمهم عن التفكير في مصير شعبهم واتباعهم الحفلات والمهرجانات التي كانت تقام وتعقد في العاصمة - كراتشي - فرحا بالاستقلال وسرورا بتسليم مقاليد الحكم . فقد كان القوم منغمسين في تعاطي كؤوس الخمر والتسابق الى دور الملاهي ، حينما كانت الحرمات تنتهك في مدن (شرقي بنجاب) وقراها والمساجد تهدم والمصاحف تحرق وتداس بالاقدام ، وجموع محتشدة من اللاجئين الى باكستان ينزل عليهم في طريفهم من أنواع الآلام والشدائد ماتقشعر لهوله الأبدان .

بدأت هذه المذابح والمجازي تقترف قبل التقسيم بشهر ، والقوم غافلون ، قد أسكرتهم خمرة الحكم وأخذتهم نشوة الامارة من قبل ان يتسلموا مقاليد الأمر فعلاً ، فغفلوا عن واجبهم وسهوا عما كان عليه من التنبيه للخطر والتيقظ لما كان يبيته أعداؤهم من المؤامرات الشيعة وما يحكي كون لأبناء الاسلام من الدسائس الخبيثة وجروا على ذلك مدة غير قليلة لا يلتفتون الا الى ما يهمهم في أنفسهم وقضاء مآربهم وأهوائهم الذاتية .

اما الامة فقد ذافت وبال غفلتهم وعلمت اليقين ان الذين جعلوهم أئمة لهم وقواداً وفوضوا اليهم جميع أمورهم وشؤون سياستهم ، ما كانوا

بأهل لذلك ، وانما كان جل همهم في طلب المناصب والتطلع الى دواوين الحكم والتهافت على حطام الدنيا الدنيئة . ولما وجد أولئك سؤلهم في الوزارات ومناصب الدولة وأدركوا ما كانوا يجدون ويجتهدون لأجله ، غفلوا عن الامة وما تحتاج اليه من معونة وذهلوا عما كانوا وعدوها به من الوعود الكاذبة وما منوهاً به من الآمال الحلوة والأمانى المغسولة . وجملة القول ان الامة سرعان ما أدركت أنها كانت مخطئة في الوثوق بهم والركون اليهم في تدبير أمورهم وشؤون سياستهم ، ولكن قد سبق السيف العدل ولات حين هندم . فما الحيلة إذن ؟ هذا ما كانت في باكستان ، بلادنا التي نقطنها ونتمنى ان تكون في طبيعة من يحمل بيدها لواء الدعوة الاسلامية من بين سائر الشعوب الاسلامية . اما هندستان ، فلا تسلم عن سوء حال المسلمين فيها وتعرضهم للأخطار ومصائبهم في دينهم وعلومهم ومدارسهم وآدابهم . ومثلهم كمثل الأيتام على مأدبة اللثام ، لا يشفق عليهم ولا يواسيهم أحد . اما الذين كان زعماءهم والمسيطرين على شؤونهم الجليلة والحقيرة ، فقد هربوا منها خوفاً على حلالهم ونفوذهم والتجأوا الى باكستان ليتمتعوا هنالك بمناصب الحكم وينعموا بمقاعد في المجالس التشريعية او يخطوا باحدى السفارات في العواصم الاوروبية . وقد بلغ بهم الجبن وخور العزيمة ان رئيس الرابطة المسلمة - التشودري خليق الزمان - أيضاً لم يتجرأ على الإقامة بالبلاد الهندية ومجاورة الأخطاء ومقاساة الشدائد مع أتباعه هنالك ، فقد تنصل منها بعد التقسيم بعد قليل وأصبح يجول في كراتشي ويصول ، تاركاً أتباعه وزملاءه ومن اتخذوه

زعيماً لهم ، عرضة للأخطار وغرضاً لسهام الهنادك وطعناتهم .

وايم الحق ، انه لولا فرار زعماء الرابطة من الهند وتركهم حبل الامة على غاربها وحرصهم على أغراضهم الذاتية ومنافعهم الشخصية ، لما آلت حال المسلمين في الهند الى ما آلت اليه بعد فرار زعمائهم وتسليمهم الى باكستان . فان الامة التي كانت تحارب الهنادك وتقاومهم منذ عشر سنوات بزعامة هؤلاء القوم وتحت لوائهم قد وجدت نفسها في طرفة عين تحت نير الهنادك ، كقطيع من الغنم لاراعي لها ، يعيث بها الذئب الوثنى كيف يشاء . وما ظنك بشعبه وآلامه ، حينما لانجد في مثل تلك الاحوال الخطرة من ينصح لهم ويرشدهم الى مواطن الغر ويبصرهم بمواقف الحركة والدفاع في هذه الاحوال المتبدلة .

٢ - الجماعة الاسلامية ودعوتها بعد التقسيم - هندستان

وقد عرفت ما صار اليه حال المسلمين في الهند من الاضمحلال وتشتت البال وفتور العزائم ، وكان من بين زعماء الرابطة المسلمة الذين كان بيدهم زمام أمر المسلمين الى ما قبل التقسيم فلما هرب اولئك القوم الى باكستان جبناً وهلعاً ، تاركين أتباعهم يقتلون ويتبلون ويشردون في الآفاق ، قامت الجماعة الاسلامية بواجبها وأمرت أعضائها من سكان هندستان المقيمين فيها ان لا يتزحزح أحد منهم عن مكانه ويواجه الاخطار والشدائد مهما كانت قاسية ويلهم بني قومه الصبر ويلقنهم الثبات ويواسيهم في المحن ويبصرهم بعواقب الماضي وأخطار المستقبل حتى يكونوا على بينة من أمرهم ويتمكنوا من وضع منهاج للعمل في أحوال الهند

المتجولة المتبدلة .

وهذه هي ثلاث سنين ونيف لا تزال الجماعة الاسلامية في هندستان قائمة على مبدئها ، ثابتة على خطتها ، تدعو الناس على اختلاف أديانهم ومشاربهم الى عبادة الله وإقامة نظام الحق ، شأن المجاهدين الصادقين الذين يقومون بواجباتهم في كل حال ولا يكترون للاخطار والاضطهادات ، مهما كانت شديدة وقاسية . ومنهاجهم في كل ذلك ، هو منهاج النبي ﷺ في حياته الملكية ، يتبعون معالمه الكريمة - ﷺ - ويجتهدون في اتباع طريقة الاقوام وسلوك سنته السوية المستقيمة في دعوته للناس . ولا جرم ان الطريق أمام اخواننا في هندستان وعرب ، صعب المسالك ، مخوف بالاطار ، الا ان الله الذي وفقهم للقيام بهذه الدعوة الكريمة في مثل هذه الاحوال الشاذة في مثل تلك البلاد الجافية ، سيوفقهم الثبات على المبداء والاستقامة على الطريقة ويقوم شرور الاعداء ونوائب الدهر الغشوم .

وكذلك يجمل بنا ان نذكر في هذا المقام ان الجماعة الاسلامية القائمة بدعوة الاسلام في البلاد ، قد انقسمت على قسمين ، قسم استقل بأمره في هندستان ، والتف حوله اعضاء الجماعة من سكان تلك البلاد القاطنين فيها وقت التقسيم ؛ وقد قاموا بالامر - ولا زالوا قائمين - خير قيام وأسسوا مركزهم العام في مدينة (رام بور) من مقاطعة الايلات المتحدة ، وانتخبوا الاستاذ أبا الليث النوري الاصلاحى لهم أميراً . والاستاذ أبو الليث بمن هم نظرة ثاقبة في معارف القرآن واطلاع واسع

على مقتضيات العصر ، وهو بعد كل ذلك من العاملين المخلصين الذين قلما يوجد لهم نظير في مثل هذا الزمان الحالك المظلم . وللجماعة في هندستان صحف ومجلات في مختلف لغاتها .

وكذلك مما لا بد من التنبيه عليه في هذا المقام ان الجماعة الاسلامية في الهند مستقلة بذاتها ، لاعلاقة لها بأختها في باكستان . اما العقيدة والمنهاج ، فالمسلمون العاملون ، المتحدون في العقيدة القائلون بالدعوة كلهم اخوان متحابون في ما بينهم ، سواء ا كانوا في مصر او باكستان او اندونيسيا او الهند .

هذه فذلكة ما قامت به الجماعة الاسلامية في هندستان ، ولا تزال قائمة به . واما البسط في الموضوع والاطاحة بتفاصيله فله موضع آخر . فعودوا الى الحديث عن باكستان وسير الدعوة فيها بعد التقسيم والاستقلال .

٣ - بعد الانقلاب في باكستان

عودا الى الحديث السابق ، قد عرفت في ماتقدم ما كان عليه منهاج الجماعة الاسلامية في دعوتها وبرنامج اعمالها قبل التقسيم وما آل اليه الامر في هندستان (Jmoia) بعد ذلك . اما باكستان ، مقر الجماعة الاسلامية ومركزها ، فقد بقي لنا ان نشير بكلمة مؤخرة الى اعمال الجماعة وسير الدعوة فيها بعد التقسيم . وهانحن نشرع في المقصود ، متوخين الايجاز حسب الطاقة ، مستمدين المعونة والتوفيق من الله تعالى . لعل القاريء العربي يعرف ان حركة باكستان والمطالبة باستقلال

هذا الجزء من الهند انما قامت باسم الاسلام ، والذين بذلوا مهجتهم
وأرواحهم وضحوا بنفوسهم ونفائسهم من جمهرة المسلمين في هذا السبيل
انما بذلوا رجاء ان تعلوا كلمة الاسلام ويكون الامر والسلطان
للقانون الالهي .

وذلك ان زعماء الرابطة المسلمة الذين كان بيدهم زعامة البلاد ،
كانوا ينادون في كل ناد ومجلس ومجاهرون في كل حفلة ومجتمع ، أنهم
لا يريدون بهذه الحركة والمطالبة بالاستقلال وتقسيم البلاد ، الا ان
يؤسسوا مملكة اسلامية ، مستندة الى الشريعة الالهية مستمدة من قوانينها
ومناهجها من معين الكتاب والسنة . لكنه لما تبوؤا مناصب الحكم في
المملكة الجديدة واستقلوا بالامر في هذه القطعة من البلاد ، تنكروا
للدين الحنيف وجعلوا يحتالون ويمكرون واخذوا يماطلون ويراوغون
وكلما قيل لهم في ذلك ، قالوا : « هاهي مملكة حديثة ، لا تقتلوها في
مهدا بالمجاهرة باسلاميتها ، فان هذه الكلمة - الاسلام - نجعل من
الجيران أعداء ومن أمم العالم القوية خصوماً ألداء . وكلما أردنا ان نفهمهم
ان هذه الظنون والاههام تنم على مرض في صدور قائلها وضعف في
عقائدهم وعدم تثبتهم من الايمان بالله ورسوله . لو اؤرؤوسهم وأصروا
على مزاعمهم الباطلة واستكبروا استكباراً . أما الشريعة الاسلامية السمحة
التي يظنون بها الظنون ويستحيون من الانتساب اليها والدعوة الى
الاستمساك بها ، فلعمر الحق أنها لو عمل بها وسيرت الامور وفق مطالبها
ومقتضياتها ، لدانت رقاب الجبابرة لجلالة شأنها وعنت الوجوه المتكبرة

لوضوح حجتها ونصوع مناهجها وأوضاعها . لكن الاسلام غريب في أهله ،
 حائر بين متبعيه الذين يقسمون باسمه وينسبون بسمته ثم يتنكرون له
 ويخالفون عن أمره ويتربصون به الدوائر وجملة القول ان بضعة أشهر من
 حكم أولئك القوم وما ظهر من سيئات أعمالهم من تشجيع للخلاعة وترويع
 لحفلات الخمر والدعارة وغيرها من الموبقات المهلكات وما بدأ من
 تناقض شنيع بين أقوالهم وأعمالهم ومالاح من نياتهم « جعلتنا والاغلبية
 الغالبة من الامة على يقين من ان القوم لا يريدون بالدين الا شراً ، وأنهم
 عازمون على وضع دستور مقتبس من دساتير انكلترا وامريكا ، الا انهم
 لا يتجرأون على ابداء ما في انفسهم ، خوفاً من الرأي العام وحذراً من
 غضبة الشعب المؤمن القوي الذي لم يلب دعوة الاستقلال ولم يخص غمار
 الجهاد ولم يضح بما قدر له ان يضحى به من ذات يده وذات نفسه ، الا
 حبا في ارتفاع كلمة الاسلام وشوقاً الى قطعه من الارض يرفرف عليها
 لواء الحكم الاسلامي العادل .

فما كان الامر كذلك وتبين الصبح لذي عينين واستيقنت الامة
 ان القوم هازلون ، لا يهمهم امر الدين في قليل ولا كثير . وانهم
 غارقون في بحار اهوائهم وشهواتهم ، وانهم ان تركوا شأنهم ، افسدوا
 الامر وقلبوه رأساً على عقب ، تقدمت الجماعة الاسلامية الى ميدان العمل
 بخطوات جريئة حاسمة ، اقامت البلاد واقعدتها وأرغمت القائمين بالامر أن
 يقرروا في المجلس التأسيسي القرار المعروف « بقرار المبارىء » .
 (Oateotiu Reaodutiau) الذي يبين وضعية المملكة الجديدة وعناية

تأسيسها ويجتم على المجلس التأسيسي ان يضع دستوراً للمملكة مستنداً الى الشريعة الاسلامية ، مستنداً قوانينه من ينابيع الكتاب والسنة .

وفوق ذلك يعلن بصوت جهوري أن المملكة امانة من الله العلي المقدر وأن الحاكمة في الارض مختصة بالله تعالى شأنه وان الدستور الجديد لا يخرج عن الحدود التي حددها الله لعباده ، الى آخر ما جاء في ذلك القرار التاريخي - والظاهر ان ذلك لم يحصل في يوم واحد ولا بدون كفاح وصراع ودونك بيان ذلك الكفاح بإيجاز :

نالت البلاد الاستقلال في شهر رمضان ١٣٦٦ / اغسطس ١٩٤٧ ، كما تقدم ، فكان من أول ما استغلت به الجماعة الاسلامية واهتمت به اهتماماً عظيماً ، هو مساعدة اللاجئين المنكوبين الذين الجأهم المجازر المتواصلة والمذابح المتتابة في هندستان الى اختراق حدود باكستان والاحتواء بجماها والانضواء تحت كنفها ، والامر قد اشتهر امره وعرف خبره بما لا حاجة الى اعادته في هذا المقام . وخلاصة القول ان قضية اللاجئين ومساعدتهم وتعهدهم بآبائهم والاشراف على أمورهم والسهر على مصالحهم المتنوعة المتشعبة ، كانت شغل الجماعة الشاغل في بضعة الشهور الأولى من عهد الاستقلال ، أبلت الجماعة خلالها بلاء حسناً ، وقد ظهر فيها أعضاء الجماعة وانصارها بمظهر من الخلق والثبات في العمل وتحمل الشدائد والصبر على المكاره والامانة والعفة ما أنطق أعدى اعدائهم بالثناء عليهم والشهادة لهم بالسبق في هذا المضمار ، حتى ان كثيراً من عمال الحكومة وكبار موظفيها اعترفوا بأنه لولا هذه الجماعة ومساعدتها العملية المتواصلة ، لما

امكن لهم أن يؤدوا واجبهم في بعض المواقف المحرجة .

٤ - المطالبة باقامة نظام الاسلام :

وبعد ما خفت وطأة اللاجئين المحتمين بمملكة باكستان وخرجت الجماعة الاسلامية من المعمة ظافرة مرفوعة الرأس ، واعضاؤها وانصارها الذين خاضوا غمراتها . مزودين بالتجارب العملية والدروس النافعة والعظات البالغة في خدمة المنكوبين والجرحى والمضطهدين ، دخلت الجماعة الاسلامية في ميدانها العملي الحقيقي وشرعت في حركة عامة شاملة للمطالبة باقامة نظام الاسلام ووضع الدستور للملكة الجديدة على قواعد الكتاب والسنة وذلك بأنهم أولا رتبوا مطالبهم بهذا الشأن ثم نشروها في طول البلاد وعرضها وعمومها بالصحف والنشرات والحفلات والخطب في المساجد وبكل وسيلة أمكنتهم .

وكذلك طبعوا تلك المطالب على اللافتات والظروف والبطاقات حتى أنه ارتجت البلاد بأصوات تلك المطالب وجعلت تقرع أبواب الملك في كراتشي وتنبههم من غفلتهم . وكذلك قرروا قرارا بذلك في مئات الآلاف من الحفلات في جميع نواحي القطر .

ثم قدموا محاضر شعبية الى اعيان الحكومة ، موقعة عليها من جميع طبقات الامة ، فكان من نتيجة هذا وذاك أن القائمين بالامر اضطروا ان يعيروا المسألة اهتمامهم ويتشاوروا في ما بينهم في بابها ، حتى يجدوا منفذا يخرجون به من المأزق الذي وقعوا فيه بوعودهم الكاذبة التي وعدوا الامة بها قبل الاستقلال .

أما المطالب التي تقدمت بها الجماعة الإسلامية الى الحكومة ووافقتهم عليها الامة جميعاً ، والتي كانت الاساس الذي قامت عليه حركة المطالبة بإقامة نظام الاسلام ووضع الدستور الاسلامي على قواعد الكتاب والسنة. فدونكها بنصها بعد التعريب :

ولما كانت الاغلبية العظمى من سكان باكستان تؤمن بمبادئ الاسلام وان المسلمين ما قاموا بما قاموا به من تضحيات وجهود بالغة الا ليتسنى لهم تسيير شؤون حياتهم وفق تلك المبادئ السامية ، قالآن بعدما تم تأسيس باكستان ، يطالب كل مسلم باكستاني ، المجلس التأسيسي بأن يعلن :-

(١) ان الحاكمية في باكستان مختصة لله العلي الاحد ، وما لحكومة باكستان من الامر من شيء ، غير أن تتبع وتنجز مرضاة مالكها في أرضه .

(٢) وأن الشريعة الإسلامية هو القانون الاساسي لباكستان .

(٣) وأن القوانين النافذة في البلاد ، ما يعارض منها الشريعة الإسلامية يلغى ويبطل وانه لا ينفذ بعد ذلك قانون يخالف الشريعة . وأن حكومة باكستان لا تتصرف في الامر الا ضمن الحدود التي رسمتها الشريعة .

هذه هي المطالب الاربعة التي أقامت البلاد وأقعدتها حينئذ من الزمن ونهت النائمين من نوم الغفلة وبصرت الامة بما ينبغي لها أن تلتزم به وتعض عليه بالنواجذ وتطالب الحكومة بقبوله .

اما القائمون بالأمر والمتبوؤون مناصب السلطة والوزارات في كراتشي ، فهم ايضاً افاقوا من سكرتهم وجعلوا يتوبون الى رشدهم ، لأن هذه الحركة الشعبية القوية اقضت عليهم مضاجعهم وارغمتهم على التفكير في الامر ارغاماً كما تقدم . لكنهم ما كانوا ليتعظوا بسهولة ويتبعوا الطريقة المثلى عن طيب قلب ، فعادوا الى طرق الاضطهاد والتضييق وكم الافواه وتعطيل الصحف ومصادرة النشرات . وكان من اول امرهم في هذا الباب ان اسروا الاستاذ ابا الاعلى المودودي امير الجماعة الاسلامية ، والاستاذ أمين احسن الاصلاحى ، من فحول علماء البلاد وكبار اعضاء الجماعة والسيد طفيل محمد ، سكرتير الجماعة الاسلامية وحبسوم في المعتقل من غير جريمة ومحاكمة . وذلك في رابع اكتوبر سنة ١٩٤٨ . ثم حبسوا كثيراً من أعضاء الجماعة في مقاطعتي الحدود الغربية الشمالية وبنجاب الغربية لما في صدورهم من نار الاحن والعداء للدعوة الاسلامية والقائمين بها . وكذلك سلطوا رقابة شديدة على البريد ، وجعل رجال البوليس السري يرافقون اعضاء الجماعة في حلهم وترحالهم ، لا يفارقونهم أبداً - الى غير ذلك من الشنائع التي لا يتسع المجال لذكرها . لكن هذه الاضطهادات ما كانت لتفت في اعضاء القائمين بالدعوة او يقلل من نشاطهم او تحمسهم للعمل ، بل الامر انها مازادت الحركة الانشطة ونفوذاً ومازادت العاملين من اعضاء الجماعة الاسلامية وانصارها الا مضيا في العمل واستمساكاً بالمبدأ ورسوخاً في العقيدة .

وقد ظهرت نتيجة ذلك بعد ستة أشهر - وامير الجماعة وزملاؤه

محبوسون في السجن بأن المستبدين بزمام الامر والمتبوتين عروش الحكم
أذعنوا لمطالب الامة وقبلوها بعد شيء من التغيير والتبديل وعرضوها على
المجلس التأسيسي ، بعد ما صاغوها في شكل قرار جامع ، معلنين بذلك
اعتزامهم واعتزام الامة جميعاً على وضع الدستور الجديد وفق مبادئ
الكتاب والسنة ومقتضيات الشريعة الاسلامية . وهالك نص ذلك القرار
التاريخي الذي امضاه المجلس التأسيسي وصادق عليه باتفاق من اعضاءه
في الثاني عشر من مارس ١٩٤٩/١٤ ، جمادي الاولى ١٣٦٨ ، والذي
يعرف بقرار المبادئ (Objectives Resolution) ، لما اشتمل عليه من
بيان الاسس والمبادئ التي حتم على المجلس التأسيسي بموجب هذا القرار
ان لا يخرج عن دائرها في وضع الدستور وشرح فصوله وابوابه :

« ولما كان الامر والحكم في هذا الكون لله وحده ، وكانت السلطة
التي منحها الله لمملكة باكستان بواسطة شعبها ، وديعة مقدسة ، لتزاولها
ضمن الحدود التي رسمها الله » ، « يقرر هذا المجلس التأسيسي بصفته ممثلاً
للشعب الباكستاني ان يضع للمملكة باكستان المستقلة ذات السيادة الكاملة :
(آ) دستوراً تمارس به المملكة وظيفتها وتتمتع بالسلطات المخولة
لها بواسطة نواب الشعب المنتخبين .

(ب) دستوراً يكون العمل به وفق مبادئ الديمقراطية الكاملة
والحرية والمساواة والتسامح والعدالة الاجتماعية ، كما جاءت في تعاليم
الاسلام .

(ج) دستوراً يؤهل فيه المسلمون لتنظيم حياتهم الفردية والجماعية

حسب تعاليم الاسلام ومقتضياته التي وردت في الكتاب والسنة الخ الخ .
هذا هو الجزء (١) الذي يهتد به من هذا القرار التاريخي في هذا المقام
فأنت ترى ان اهضاء المجلس لهذا القرار كان نجاحاً ملموساً وظفراً مبيناً
لشعب المسلم المؤمن الذي أبى إلا الاستمسك بدينه والاصرار على
المطالبة بحقه الذي هو حق الله على عباده بتنفيذ القانون الالهي في أرضه .

٥ - المطالبة باستبدال القيادة

لقد صدق من قال : ان الامة الى خير ولكن الضعف في القيادة
وهذه هي حال المسلمين في جميع الاقطار المأهولة بهم . وكذلك باكستان
فانها ايضاً كاخواتها من بلاد المسلمين مأهولة بأمة مسلمة مؤمنة قوية في
في ايمانها ، الا أنها ابتليت بشرذمة من الناس استبدوا بالزعامة في العهد
البريطاني بمن تخرجوا على ايدي اساتذهم الانكليز ونشأوا على خصالهم
فلا يهمهم أمر الدين في قليل ولا كثير . وانما جل هم اولئك القوم في ارتياد
دور الملامي وتشجيع التبرج والحلاعة والقضاء على آداب الاسلام وتعميم
أخلاق الافرنج ونشر « مكارمهم » التي آمنوا بها واشربت حبها قلوبهم

(١) هذا هو الجزء الذي يصرح باسلامية الدستور ويحتم على المجلس التأسيسي أن لا يخرج
في وضع الدستور وتدوين اصوله وفروعه عن قواعد الشريعة الاسلامية . اما ما يليه
من اجزاء هذا القرار ، فذلك يبين موقف الدستور بازاء الاقليات غير المسلمة ويشرح
وضعية الادارة والقضاء والحقوق العامة وغيرها من المطالب التي لا بد من ذكرها في
مقدمة (Preamble) الدستور ليهتدي بها الواضعون والشارحون
ويستنبطوا بضوئها .

وذلك كله ليخلو لهم الجو ، يفعلون ما يشاءون ، لا ينكر عليهم أحد أعمالهم الشنيعة ولا يؤاخذهم بسيئاتهم وحرائرهم . وحينما صدر هذا القرار التاريخي ، رجونا ورجت الامة أن تنقلب حالهم وبشرع القوم في اصلاح أحوالهم الفردية والبيئية ، حتى تلائم حياتهم العملية طبيعة هذا القرار الذي يحتم عليهم أن يستنبطوا قواعد الحكم من معين الكتاب والسنة ويسيروا دفة الامر وفق الشريعة الاسلامية .

رجت الامة ذلك منهم وما استعجلت وما ألت عليهم في هذا الشأن وانما أرادت منهم وطلبت اليهم أن يشرعوا في السير على المنهج الذي اختاروه للامة والمملكة . وكذلك رجونا أن يشرعوا في نهضة المقدمات واعداد الامور البدائية اللازمة لتدوين الدستور الجديد . وأقل ما كان يؤمل من هؤلاء القوم ان لا يسنوا قوانين جديدة تناقض الشريعة الاسلامية وتحالفها ، وان كانت الامة تطالب بأن لا يتأخروا في إلغاء القوانين الفاسدة التي ورثتها البلاد من العهد البريطاني المشؤم ، لكن القوم ما اتوا بشيء من ذلك وما دل شيء من أعمالهم على انهم غير هازلين او انهم يريدون الجدل . وذلك انهم ، كما دلت عليهم القرائن وما جريات الحوادث التالية . ما كانوا صادقين في اقوالهم وتصريحاتهم ، وانما ارادوا وقتئذ ان يكسروا ثورة الحركة الشعبية المطالبة باقامة نظام الاسلام ويفتأوا جميعا باصدار « قرار المبادئ » والاعلان باعتزام المجلس التأسيسي على وضع الدستور الجديد على قواعد الشريعة . ومن ثم ترى انهم كلما خوطبوا في هذا الشأن وذكروا بما يتطلبه هذا القرار التاريخي من عمل جدي وقوة حاسمة

في سبيل المشروع ، لو ارؤوسهم واستكبروا استكبارا .

هذا من جهة ومن جهة اخرى جعلوا ينادون في كل ناد ومجلس ويصيحون بأعلى اصواتهم في المؤتمرات الدولية والاندية العالمية « انهم مسلمون ويريدون ان يعيشوا مسلمين » وانهم عازمون على ان يجعلوا مملكتهم مملكة اسلامية مستندة الى قواعد الشريعة وقوانين الاسلام الخالدة ، والقوم كلهم - من الحاكم الاعلى الى ادنى وزراءهم - سواسية في هذا الباب ، ينادون بالاسلام ويناقضون احكامه في كل مجتمع ومجلس يعقدون مؤتمراً عالمياً لمسائل الاقتصاد ويبدون سرورهم بمشاركة الفتيات العاريات المتبرجات في جاساته ، يقيمون معرضاً دولياً للمصنوعات والمنتجات ويجعلونه معرضاً عاماً للتبرج والسفور والخلاعة . وقد بلغت منهم الوقاحة ان جعلوا يفتحون دور السينما وشركات التمثيل والملاهي بتلاوة آي من الذكر الحكيم ، كأنهم لم يكفهم كل هذا الطغيان فأرادوا ان يجلبوا سخط الله عليهم بهذا العمل الشائن . وكأني بهم لم يبق لهم الا ان يفتتحوا حوانيت الخمر بتلاوة الآية الكريمة : « انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » (المائدة : ٩٠) ويرأسوا حفلة افتتاح دور الخلاعة والفجور ويبدؤا فيها بآي من الذكر الحكيم تندد بالفحشاء وتبين العقوبات الصارمة لمن يقتربها ... هذا برض من عد وقليل من كثير من منكراتهم والتناقض الشنيع بين أقوالهم واعمالهم . ولعمري الحق أنه قد مضت قبل ذلك أمة

وشعوب ممن كانوا يتسمون بالاسلام ويتعاطون المنكرات ولا يتخرجون من الوقوع في المآثم والخزيات ، الا أنهم لم يتجراً أحسد من كبارهم ولا من صغارهم على ان يسمى فجوره تديناً وفساده وطغيانه خضوعاً لأمر الله . وكذلك لا تخلو بلاد المسلمين في عصرنا من رجال وجماعات وحكومات تتسم بالاسلام ولا تدين بما جاء به الدين المبين من النظم والقوانين ولا تتبع أوامر الشريعة في شؤونها الفردية ولا الجماعية ، لكنه لم يطرق سمعنا الى الان ان أحداً من هؤلاء وأولئك قد وصلت منه الجرأة على دين الله ان يعلن للهلاً بالاسلامه واستمسكه بعروة الدين الحق ويجهر بتسيير دفة ملكه على قواعد الشرع المبين ثم يأتي في بيته وناديه في مجالس القضاء والحكم بما يضاد الاسلام وينقض مبادئه عروة عروة .

كلا ! لم نسمع بمثل ذلك ، لافي الغابر ولا في الحاضر ، وانها الجريمة شنعاء يرتكبها المستبدون بالامر في هذا الجزء من بلاد المسلمين ، وانها جريرة تجلب سخط الله وتستعجل عقوبته . عسى الله ان يرحمنا ويتفضل علينا بنعمة من عنده ولا يؤاخذنا بما فعله المسيء منا . انه غفور رحيم .

هذا ، ولما استيأست الامة واستيأس القائمون بدعوة الاسلام واقامة نظام الحق في هذا القطر من الزعماء المستبدين بمناصب الحكم والسلطة ولم يبق فيهم أمل ان يفوا بوعودهم ويسيروا على الخطة التي رسمها الاسلام لمن يدين به ويظهر رضاه بالايمان بمبادئه - لما استيأسوا

من أولئك القوم ، بدأوا بحركة شعبية أخرى لتنفيذ خطتهم وانجاز
مطالبهم ، حركة تغيير القيادة وتبديل الأيدي التي تحرك دولاب العمل
وتسير دفة شؤون الملك ، فان هذه الأيدي الأثيمة هي العقبة الكؤود في
سبيل اقامة الدين وتنفيذ القانون الالهي اليوم ، وهي التي مازالت
ولا تزال تحول دون المضي في العمل والتقدم في سبيل الاصلاح المطلوب
فلم يبق للامة ملجأ الا الى هذه المطالبة - مطالبة استبدال الزعامة وابعاد
المسيطرين عليها عن مناصبهم واحلال رجال صالحين محلهم ، رجال يؤمنون
بالله واليوم الآخر ولا يعصونه في ما أمر عباده به من اتباع شريعته
وامتثال أوامره ونواهيه ويرجون ثوابه ويخافون عقابه في ما يقومون به
من أعمال الملك وما يؤدونه من وظائف الحكم . لكن المستبدين بمنصب
المملكة ومقاليد الحكم عندنا ، ما كانوا ليتحملوا مثل هذه المطالبة
بفروغ صبر وطيب قلب ، فان النفوس مطبوعة على حب الذات
والآثرة والافانية .

فلم يكن من المنتظر من أمثال هؤلاء الرجال الذين نشأوا في
ظل المادية البحتة وطبعوا على الانغماس في الشهوات واتباع المذات النفسية
ان يتلقوا مثل هذه المطالبة بطلاقة الوجه ورحابة الصدر او يتخلوا عن
مناصبهم من غير مقاومة ومعارضة . ومن هنا بدأت الحركة بنشاط
وتقدم مطرد ولا تزال قائمة وستبقى قائمة ماضية الى ان يذعن المسيطرون
على مقادير الامة لمطالبتها ويقوموا بانتخاب مجلس تأسيسي جديد برأي
الامة وأصواتها ، يقوم بمهمة وضع الدستور الاسلامي الجديد ، فان

هذا المجلس التأسيسي قد أثبت بتلكوه في العمل وتنكبة الصراط السوي في تدوين الدستور ، ان اعضاءها ليسوا بأهل لهذا العمل الخطير ، وأنهم مغلوبون على أمرهم وأنهم ليس فيهم من الديانة ونضوج الرأي وتحري الصدق مايجعلهم مستمسكين بقرار المباديء الذي كان أصدر ليكون رائداً لهم ومرشداً في سبيل وضع الدستور وتدوين أصوله وفروعه . وكذلك تبين بما يظهر من تقارير بعض لجان المجلس التأسيسي وما جاء فيها من تعليمات (Recommendations) اجمالية وتفصيلية عن بعض نواحي الدستور ان القوم سالكون مناهج انكلترا وأمريكا ، وان ما بينهم وبين الاسلام وقواعده الحكيمة الشاملة العادلة ما بين الارض والسماء ، وانهم عازمون على ان يؤسسوا دكتاتورية ، يستبدون فيها بجميع السلطات المشروعة وغير المشروعة ، وانهم معتمدون ان لا يتخلوا عن مناصب الامرة والسلطة بحال من الاحوال . قد بدأت حركة تبديل القيادة ، منذ سنة ونيف ، وكانت الامة خلالها تطالب ايضاً باطلاق سراح الاستاذ أبي الأعلى المودودي - أمير الجماعة الاسلامية - وزملائه الذين حملوا لواء الدعوة الاسلامية وقاموا بهذه الحركة الشعبية لاقامة نظام الاسلام .

وبقيت الامة تطالب بالامرين وتدعوا اليهما في كل ناد ومجتمع ، حتى اضطرت الحكومة الى اطلاق سراح الاستاذ المودودي وزملائه في أواخر مايو سنة ١٩٥٠ م / شعبان ١٣٦٩ . فقوي بذلك ساعد القائمين بحركة تبديل القيادة ومضوا في عملهم بثبات وتقدم مطرد . ثم جاءت بعد ذلك نتف من تعليمات (Recommendations) بعض لجان المجلس

التأسيسى التى أشرنا إليها آنفاً ، والتي لم تدع مجالاً للشك فى ان المجلس التأسيسى الموجود غير أهل للاضطلاع بهذا العبء الفادح ، وان اعضاءه لا يهتمهم أمر الاسلام فى شيء ، وأنهم مفتونون بدساتير أوربا وأمريكا ، مقتفون أثرهم ، متتبعون لمعالمهم ، فلم يبق للأمة الا المضي فى المطالبة بتبديل الزعامة وحل المجلس التأسيسى الحاضر والقيام بانتخاب جديد عام للمجلس . وهاهى الحركة قائمة على أسسها والحكومة ممعنة فى غيها ، والجماعة الاسلامية جادة فى تنظيم حركة شعبية عامة لارغام الحكومة على الخضوع لهذه المطالبة واتتمكن الأمة من انتخاب ممثلين ذوي صلاح ومضاء لوضع الدستور الاسلامى الجديد . ويعلم الله ماذا ينتظره المستقبل لهذا الشعب المنكوب ، المبتلى بهذه الشرذمة من القادة الزعماء الذين سلطتهم الانكليز على الأمة قبل ان يغادروا بلادنا ، والذين لاهم لهم فى هذه الدنيا الا اتباع أهوائهم الذاتية والانغماس فى الشهوات الدنيئة .

آ - المستقبل

هذا ما وصلت اليه البلاد - الى يومنا هذا - فى اجابة دعوة الاسلام والقيام بواجب اقامة الدين وأداء شهادة الحق . وبما محمد ونشكر الله عليه من أعماق فؤادنا أنه قد تشكلت فيها جماعة داعية الى الله ورسوله منذ عشر سنوات ، جعلت نصب عينها أداء شهادة الحق واقامة الدين الكامل وتوطيد دعائم النظام الاسلامى من جديد . وقد أعدت لذلك عدتها من قبل وعينت من أول يومها بتربية اعضاءها وتنشئتهم على الاخلاق الاسلامية الزكية والآداب الانسانية السامية ، ليكونوا قدوة لغيرهم فى

ميدان الجهاد والكفاح ودعاة الى الحق والخير بأعمالهم لا بأقوالهم فحسب .
وهاهي قد دخلت الجماعة في ميدان الكفاح العملي واضطهد اعضاؤها
ولا يزالون يضطهدون ويؤذون بأنواع من الآلام والشدائد ويبدلون
بصنوف من الأخطار والأهوال ، لكنهم لم يتضعضوا ولم يتزعزعوا
قيد شبرة عن الخطة المثلى التي اختاروها لأنفسهم - بعون الله وتوفيقه -
وكذلك ما غفلوا خلال هذه المعامع عن دعوتهم الأساسية وترغيب الناس
في قبولها واللجوء الى كنفها والدخول في حظيرتها ، فهم اليوم قائمون
بالامرين ، ومضطلمون بالعبثيين معاً : الاول : طالبة الحكومة باقامة
نظام الحق او التخلي عن مناصب الامرة والحكم ، وثاني اثنين تربية الامة
وتركية أخلاقها وأعمالها بنشر محاسن الدين وتعميم مكارمه وبث تعاليمه
البينة المستنيرة . فالصراع شديد والكفاح مستمر والأحوال متقلبة
والنفوس جاحدة والطباع مائلة الى الشر . فالله المسؤول ان يأخذ بأيدينا
وينصرنا في مهمتنا ويسدد خطانا ويثبت أقدامنا وأن يجعل عملنا كله
خالصاً لوجه الكريم ، فانه لا نتوكل الا عليه ولا نستعين الا اياه
ولا نستمد المعونة والتوفيق الا منه ، انه ولي التوفيق وانه
قريب مجيب .

اما المستقبل ، فليس من الميسور لكاتب حقير مثل كاتب هذه
السطور ان يتنبأ بشيء بنوع من الثقة والحزم ، الا أننا نؤمن بشيء
ونعتقد وندين به ، وهو ان الاسلام دين عالمي شامل ، كافل لحاجات
البشر جميعاً ومحيط بنواحي الحياة البشرية طراً ، لا يشذ عن حكمه شيء .

ولا يند عن دائرة نفوذه أمر ، وأنه الدواء الناجع والبلسم الشافي الوحيد
لآلام العالم وأمراضه الفتاكة التي أصيب بها وابتلي بشدائدها ، واننا
مسؤولون أمام الله يوم القيامة ، ان لم نقوم بأداء شهادة الحق قولاً وعملاً
ولم تتم حجة الله على خلقه بكمال هذا الدين وكونه علاجاً ناجعاً ودواء
شافياً لأدواء العالم الاجتماعية والسياسية والاقتصادية جميعاً ! نحن نؤمن
بذلك ونعتقده وندين به ، وهذه العقيدة وهذا الايمان وتلك الثقة بمهمة
الاسلام ورسالته الخالدة ، هي التي نحددنا على العمل وتستحثنا على الجهاد
والمضي في الكفاح لاقامة نظام الاسلام وتنفيذ الشريعة الاسلامية في
هذا الجزء من العالم الاسلامي ، وذلك لنتمكن من أداء شهادة الحق
ونبري ، ذمتنا أمام الله ورسوله . وفي الوقت نفسه نعرف ونعلم علم اليقين
ان هذا الصراع بين دعاة الحق والمستولين على مقاليد الحكم ومناصب
السلطة ، ليس من طبيعته ان يبقى منحصرأ في هذا الجزء من بلاد المسلمين
بل الذي نلاحظه وتقرع أسماعنا أخباره ان هذه المنازعة بين الحق والباطل
بدأت تمتد وتتسع وتنتشر في مختلف أقطار العالم الاسلامي . لأن
النكبات المتتابة المتواصلة ونتائج الحركات القومية السيئة وعواقب
النعرات الوطنية والنسلية الوحشية وسيول الاخذ والفجور المتدفقة من
روسيا وأمريكا ، جعلت المسلمين ورجال الاصلاح والفكر منهم على حذر
وبدأت تنبهم الى مافي هذه التيارات الجارفة من أخطار شديدة ومافي
تلك الدعوات الباطلة من أضرار فادحة . هذا في جانب ، وبجانب آخر
نرى أتباع الغرب وأتباعهم وتلاميذهم « الأوفياء » في كل قطر من

أفطار المسلمين لا يزالون ثابتين على إيمانهم بنظريات الغرب الباطلة ،
مستمسكين بحبال أفكارهم ومناهجهم وأوضاعهم الفاسدة المناقضة لروح
الاسلام ، المعارضة لتعاليم الشريعة الاسلامية ، القاضية على البقية الباقية
من أخلاق المسلمين وعاداتهم الأصلية الزكية التي ورثوها من أسلافهم
والصالحين من آباؤهم وأجدادهم . ومن ههنا المصارمة والمقاومة بين قوى
الحق والباطل بين من يريدون ان يرجعوا بأبناء الاسلام الى حظيرة الدين
المبين ويعودوا بهم الى كنف الشريعة الغراء ويجدوا ويجتهدوا في اقامة
نظام الاسلام وتوطيد دعائم الملك والحكم على قواعد الثابتة وبين من
يجبون ان يبقوا على ما هم عليه من تقليد الافرنج واتباع طواغيتهم وتتبع
معالمهم وآثارهم في الضلالة والطغيان . والذين يظهرون منهم التدين والرضا
بعبادي الاسلام وتعاليمه ، انما يحصرونها في دائرة ضيقة من العقائد والعبادات
ونبذة من مسائل الحياة الاجتماعية التي تسمى بقوانين الأحوال الشخصية .
اما نظم الحكم ومناهج الاقتصاد وأوضاع السياسة وقوانين السلم
والحرب . وأهم في شأنها ان قوانين الاسلام الخالدة لا تصلح لهذا العصر
عصر « النور » والحضارة (كبرت كلمة تخرج من أفواههم ، ان يقولون
الا كذباً) . فالصراع والمكافحة بين الحق والباطل ، بين دعاة الحق
وأذناب الغرب ، بين المؤمنين برسالة الاسلام الخالدة والمؤمنين بطواغيت
الغرب ، الصراع بين هاتيك القوتين (Forces) حق واقع لا محالة .
فلا يهوان أحد ولا يفر عنه هذا النزاع والمصارمة بين فريقين من أبناء الاسلام ،
كما يظن لأول وهلة . وانما هو نزاع بين مبدئين متعارضين ، وصراع بين
منهاجين متناقضين ولا مندوحة عن ذلك ، فلا يهولن ذلك أحداً ، لأنه
شيء طبيعي لا بد من اجتيازه واحتماله اذا أردنا اقامة نظام الاسلام
وتنفيذ الشريعة الالهية في الارض .

اما المستقبل ، مستقبل الدعوة ومستقبل هذا الكفاح والنزاع
في بلادنا ، فليس من الميسور التنبؤ بشيء في باهما ، كما أسلفت ، الا ان
دعاة الحق الذين عاهدوا الله على ذلك ، عازمون على خطتهم ، مستميتون
في سبيل اقامة نظام الاسلام . فهم بين أمرين أما ان يكرمهم الله
بالنجاح والظفر ، فينعموا بسعادي الدارين ، وأما ان يفنوا دونها ، فيتموا
حجة الله على خلقه ويبرؤوا ذمتهم عند الله ورسوله . والله يتولى من يجاهد
في سبيله وينصر دينه . ولينصرن الله من ينصره . انه قوي عزيز .

هنا يقف القلم عن الكتابة . وهذا آخر ما أردت تسويده في
تاريخ الدعوة الاسلامية في الهند . عسى الله ان يجعله خالصاً لوجهه الكريم
آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

وذلك في خامس شهر ربيع الآخر سنة ١٣٧٠ الهجرية ،
على صاحبها الف تحية وسلام .



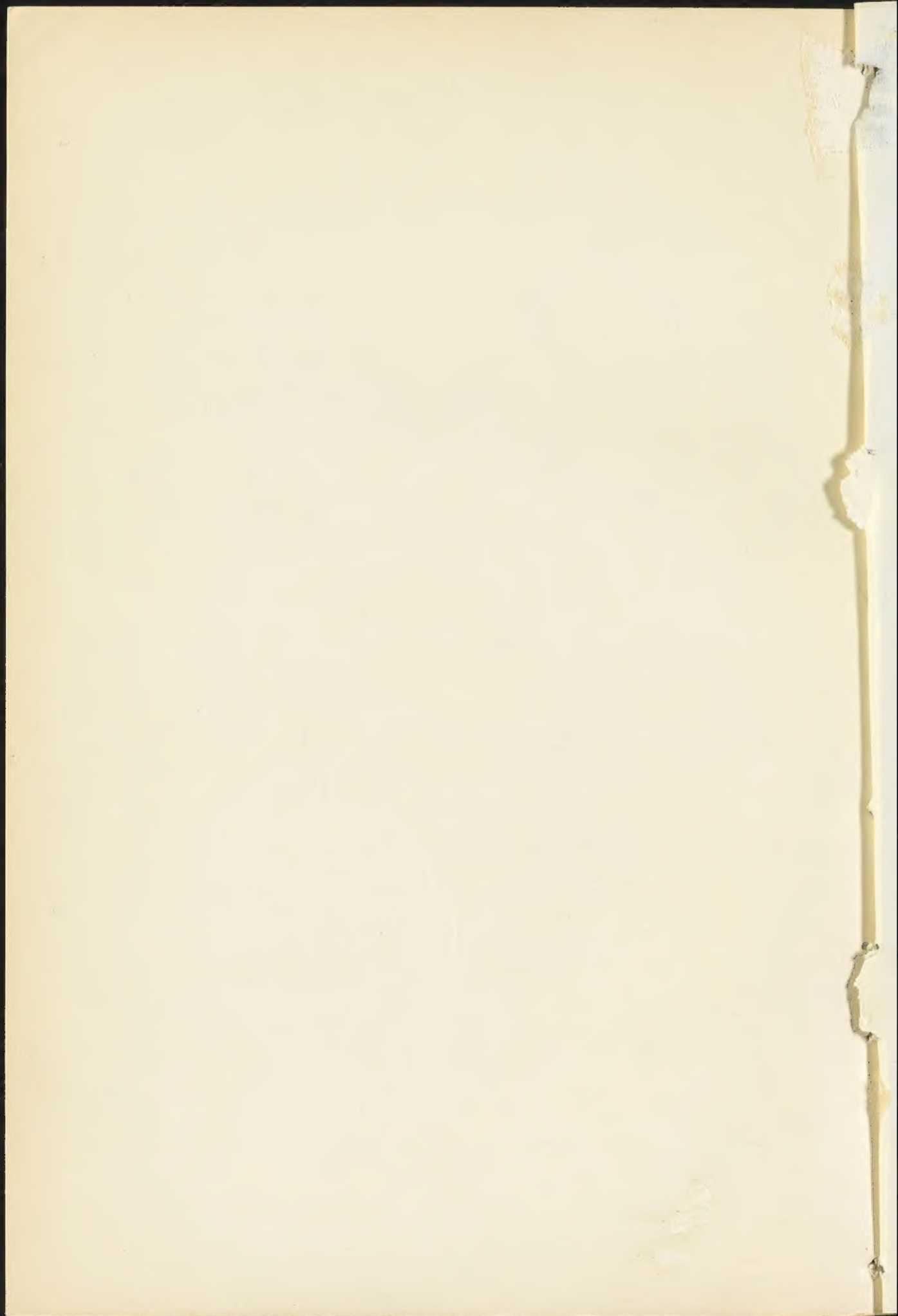
الفهرس

صفحة

١	الفصل الأول : التشار الاسلام في الهند
١٣	الفصل الثاني : قبل القرن العاشر
٥٧	الفصل الثالث : عصر الضلالة
٩٤	الفصل الرابع : بدء الاصلاح الحقيقي
١٧٧	الفصل الخامس : ثورة الهند الكبرى وما بعدها
٢٠٧	الفصل السادس : المفكرون الجدد
	قبل الحرب العالمية الاولى وبعدها
٢٢٥	الفصل السابع : الحركات السياسية
٢٣٥	الفصل الثامن : ظهور الاحاد
٢٤٣	الفصل التاسع : الانقلاب الجديد
	وتأثيره في الانحطاط الديني والتدهور الخلقي
٢٦٣	الفصل العاشر : دعوة اسلامية خاصة
٢٩٣	الفصل الحادي عشر : بعد الانقلاب

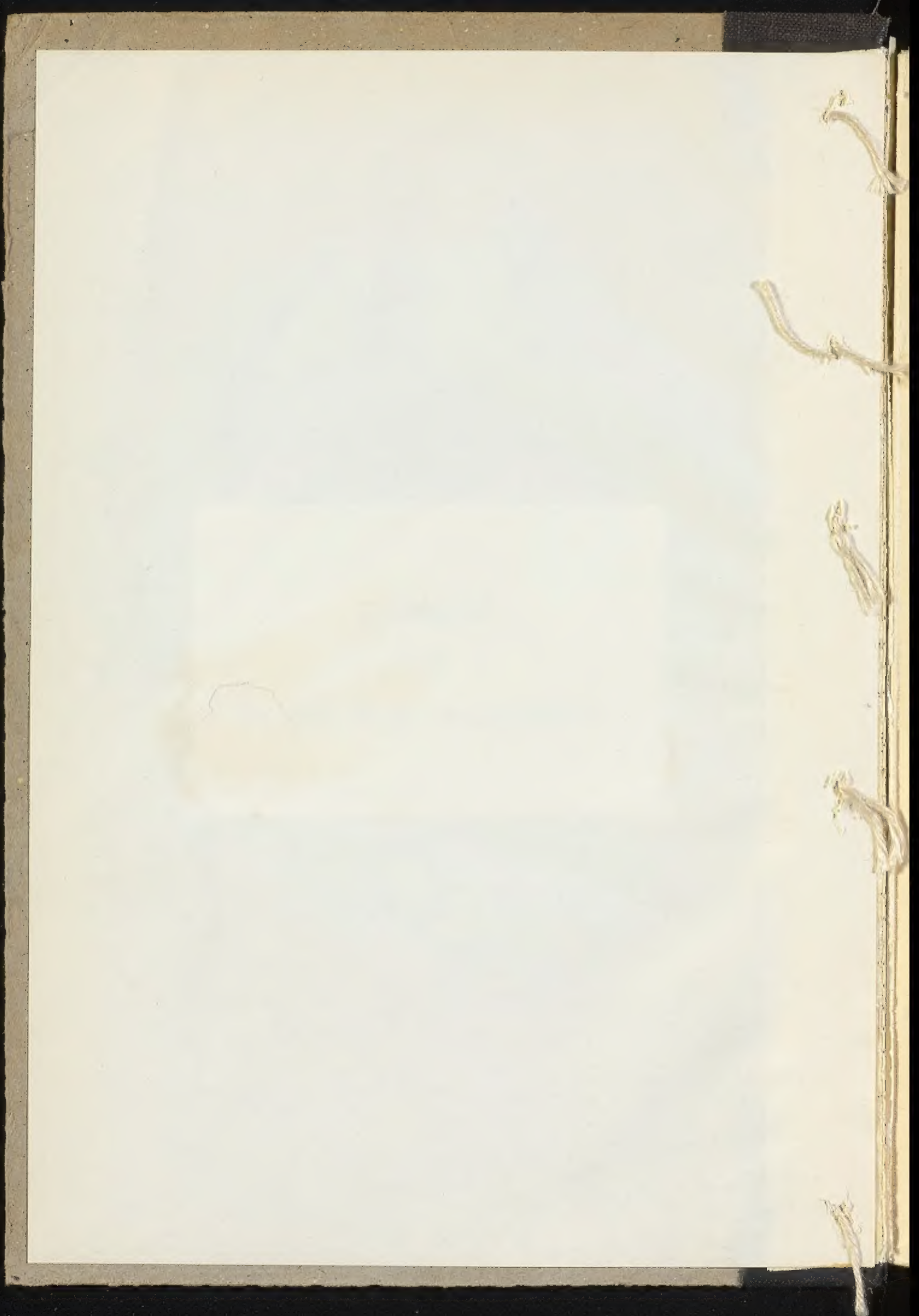
(رمضان ١٣٦٦هـ / أغسطس ١٩٤٧م)





دعوتنا

- ١ - دعوتنا للبشر كافة ولمسلمين خاصة أن يعبدوا الله وحده ولا يشركوا به شيئاً ولا يتخذوا الهماً ولا رباً غيره .
- ٢ - ودعوتنا لكل من أظهر الرضا بالاسلام ديناً أن يخلصوا ويهيئهم لله ، ويزكوا أنفسهم من شوائب النفاق ، وأعمالهم من التناقض .
- ٣ - ودعوتنا لجميع أهل الأرض أن يجدوا صلواتاً في اصول الحكم الكافر الذي استبد به الطواغيت والفجرة الذين ملأوا الأرض فساداً ، وأن ينزعوا هذه الإمامة الفكرية والعلمية من أيديهم حتى يأخذها رجال يؤمنون بالله واليوم الآخر ويدينون دين الحق ولا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً .



Princeton University Library



32101 072575986